

الابام عبدالحسين شرف الدين الموسوي

المراجعنا



دار الاندلس

المراجعنا

المراجعنا

بقلم

الأبام عبدالحسين شرف الدين الموسوي
فدس لقة مئتره

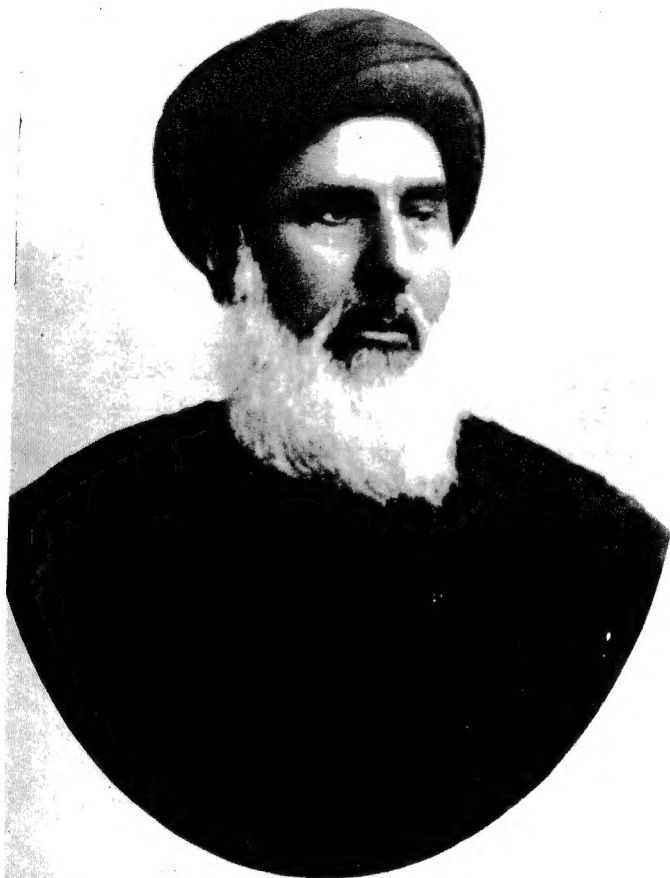
دار الأنجله

للطباعة والنشر والتوزيع

جميع الحقوق محفوظة

دار الأندلس - بيروت، لبنان

هاتف: ٣١٧١٦٢ - ٣١٦٤٠١ - ص.ب: ٤٥٥٣ - ١١ - تلکس ٢٣٦٨٣



الابام عبدالحسين شرف الدين الموسوي
قدس الله سره

حياة المؤلف^(١)

بقلم آية الله علم الهدى سماحة الشيخ مرتضى آل ياسين

لست ببالح من تعريفك - ايها القارئ الكريم - بالسيد المؤلف مبلغ تعريف هذا الكتاب به ، وحسبك منه - وانت تعرفه في هذا الكتاب - أن تعرف به بطلاً من أبطال العلم ، وفارساً من فرسان البيان ، تأتبه حين تأتبه مالكا لأمرك ، مسيطراً على نفسك ، فإذا استقر بك المقام عنده ، لم تتمالك دون أن تضع قيادك بين يديه ، فإذا هو يتملك زمام أمرك ، ويدخل إلى قرارة نفسك ، فيسيطر عليك بطبيعة قوته وأدبه وعلمه . وأنت لا تحشى مغبة العاقبة من هذه السيطرة فلإنها سيطرة مضمونة الخير ، مأمونة الشر ، بعيدة عن الكيد والمكره ، بعدد الصحة عن الفساد ، وكن واثقاً أكبر الثقة - حين يأخذك بيانه وبرهانه - أنه إنما يرد بك مناهل مترعة الضفاف ، بنمير ذي سلسبيل ، كلما كعرت من فرائه جرعة ، تحلبت شفتاك لجرعات تحسب أن ليس لظمئك راوياً غيرها .

هذا بعض ما يعرفك به الكتاب عن مؤلفه ، أفتراني أبليغ من تعريفك به أبعد مما يعرفك هو بنفسه ؟ كلا فإن للسيد عبد الحسين في الحياة مناحي وميادين لا أراني موفياً عليها ، وأنا في هذا السبيل الضيق القصير ، وبوشك أن يكون الأمر يسيراً لو أن المترجم له غير هذا الرجل ، ويهون الأمر لو كان من هؤلاء الرجال المحدودة حياتهم وأعمالهم ، أما رجل

(١) نقلت عن الطبعة الثانية التي طبعت في دار الساعة - بغداد - ١٣٦٥ هـ .

كهذا الرجل الرحب العريض ، فمن الصعب جداً أن يتحمل كاتب عبء الحديث عنه ، والتوفر عليه ، لأنه يشعر حين يقف إليه أنه يقف إلى جيل ينبض بألوان من الحياة ، متدفقة من كل نواحيه وجوانبه ، فلا يكاد يرد كلّ لون إلى مصدره إلا يبحث عليه مسؤوليات من المنطق والعلم ، قد ينوء بها عاتق المؤرخ الأمين .

ويكفيك من تعريفه - على سبيل الإجمال - ما يعرفك به الكتاب من علمه وقنه ، وكنا نود لو يتاح لنا ان نقف وقفة خاصة لهذه الناحية الفنية المتعبة ، ولا سيما ونحن منه في سبيل العلم والفن اللذين اجتماعاً للمؤلف فصاعاً هذا الكتاب متساندين صياغة قدرة وإبداع ، قلّ أن نجد لها نداً في مقدور زملائه من الاعلام (امد الله في حياة أحيائهم) .

ولكن إحكام الكتاب على هذا النحو من قوة العارضة في الأدب ، وبعد النظر في البحث ، وسلامة الذوق في الفن ، وحسن التيسير في ايضاح المشاكل ، وتحليل المسائل ، أطلق له لساناً من البيان الساحر اغناها عن الأخذ بالاعتناق إلى مواضع جماله ، فكل بحث فيه لسان مبين عن سره ، يناديك حين تغفل عنه ، ويدعوك بصوته حين تمر به سهوان ، ولا تقدر لنفسك أن تتعلاه أو تعجب به .

وكتاب فيه هذه الحياة لا ينفك عن صاحبه بحال ، ولا تحسب ان للكتب حياة خاصة مستقلة ، فليست حياة الكتب غير حياة المؤلفين والكتاب نفسها ، فاذا سمعت نبأه ، وأدركت حساً في كتاب ، فاما تسمع جرس الكاتب ، وتحس حسه عينه .

وبعد فأسأرك عند هذا القدر من المعرفة بهذا الامام ، ولك أن تكتفي به ، ولك أن لا تكتفي منه ؛ فبحسبي ان أشعرك بطرف مما عرفت منه ، وانا انغمس في هذه - المراجعات - . وبحسبك مني أن ترى منزلته من نفسي : كعالم يضم إلى علمه فناً من الأدب منقطع النظير ، ولك أن تثق بي -ين تعبرني دليلاً ، اميناً ، سليم الاختيار بترجمة هذه الذخيرة ، وضماها إلى مؤثرات لغتنا الحية .

مولده ونشأته

على اني لا أرى لك ان تقتصر من معرفته على هذا المقدار ، كما لا أرى لك ان تجتزئ بظائر اسمه ، وسعة شهرته في العالم الاسلامي ، وانما أرى ان تتجاوز ذلك إلى الاحاطة بشيء من حياته ؛ وبشيء من ظروفه التي قدرت له هذه الحياة .

ولد السيد عبد الحسين شرف الدين - أورف الله ظله - في الكاظمية سنة ١٢٩٠ هـ . من أبوين كريمين تربط بينهما اواصر القرى ، ويوحد نسبهما كرم العرق ، فابوه الشريف يوسف بن الشريف جواد بن الشريف اسماعيل ، وامه البرة (الزهراء) بنت السيد هادي بن السيد محمد علي ، منتهين بسلب قصير إلى شرف الدين أحد أعلام هذه الأسرة الكريمة .

ثم درج في بيت مهدت له اسباب الزعامة العلمية ؛ ورفعت دعائه على أعلام لهم في دنيا الإسلام ، ذكرهم محمود ، وفضل مشهود ، وخدمات مشكورة ، فكانت طبيعة الارث الاثيل ، تحفزه للنهوض من جهة ، ودواعي الحياة تشمخ ثباته وتصفى جوهره من جهة اخرى ، وتربيته الصالحة - كانت قبل ذلك - تصوغه على خير مثال يصاغ عليه النائي الموهوب ، فهو أنى التفت من نواحي منشئه الكريم ، استقى النشاط والتوفر على ما بين يديه من حياة : مؤلمة لخيرته ولخير من وراءه من الناس .

ثم شبل في هذا البيت الرفيع ؛ يرتع في رياض العلم والاخلاق ، ويتوقل في معارج الكرامة ، فلما بلغ مبلغ الشباب الفض اصطلحت عليه عوامل الخير ، وجملت منه صورة للفضيلة ، ثم كان لهذه الصورة التي انتزعها من بيته وبيئته أثر واضح في نشأته العلمية ، ثم في مكانته الدينية بعدئذ . فلم يكد يخطو الخطوة الاولى في حياته العلمية حتى دلت عليه كفايته ، فمكف عليه طلابه وتلامذته ، وكان له في منشدات العلم في سامراء والنجف الاشرف صوت يدوي ، وشخص يوماً إليه بالبنان .

ومنذ ذلك اليوم بدأ يلتصق لجمه في الاوساط العلمية ، ويتسع اثره كلما توسع هو في دراسته ، وتقدم في مراحل حتى ارتاضت له الحياة

العلمية ، على يد الفحول من اقطاب العلم في النجف الاشرف وسامراء ، كالطباطبائي ، والخراساني ، وفتح الله الاصفهاني ، والشيخ محمد طه نجف ، والشيخ حسن الكربلائي ، وغيرهم من اعلام الدين وأئمة العلم .

ولما استوفى حظه العلمي من الثقافة الاسلامية العالية ، كان هو قد صاغ لنفسه ذوقاً عالياً ، ساعدته على انشائه ملكاته القوية ، وسليقته المطبوعة على حسن الاداء ، وتخبر الالفاظ ، وقوة البيان ، وذراية اللسان ، وسعة الذهن ، فكان بتوفيقه بين العلم والفن ممتازاً في المدرسة ، مضافاً الى ما كان له من الميزة الفطرية في ناحيتي الفكر والعقل .

على انه لم يكتف من مدرسته بتلقي الدروس واكتناز المعارف فقط ، بل استفاد من ملايسات الحياة العامة التي كانت تزدهم على ابواب المراجع من اساتذته ، وانتفع من الاحداث المؤتلفة ، والحوادث المختلفة التي كانت تولدها ظروف تلك الحياة ، فكان يضع لما اختلف منها ، ولما اختلف حساباً ، ويستخرج منه نفعاً ، ويقدر له قيمة ، وينظر اليه نظرة اعتبار ، ليجمع بين العلم والعمل ، وبين النظريات والتطبيقات .

اذن فقد كانت مدرسته - بالقياس اليه - مدرستين : يعاني في احدهما المسائل العلمية ، ويعاني في الثانية المسائل الاجتماعية ، ثم تتزاور في نفسه آثار هذه وآثار تلك مصطلحة على انتاج بطولته .

في عاملة

وحين استعلن نضجه ، ولع فضله في دورات البحث ومجالس المذاكرة والتحصيل ، عاد في الثانية والثلاثين من عمره - إلى جبل عامل - جنوب لبنان ، موقوراً مشهوراً مملوء الحقائق ، ريان النفس ، وريق العود ، ندي اللسان ، مشبوب الفكر ، وكان يوم وصوله يوماً مشهوداً ، قدفت فيه عاملة باينائها لتستهل مقدمه مشرقاً في ذراها واجوائها ، واستقبلته مواكب العلماء والزعماء والعامّة ، إلى حدود الجبل من طريق الشام في مباحج كباحج العيد .

١٠٦٠ : عاملة - هي منبت اسرته - مغالية او مبالغة بمظاهر الحفاوة

به ، أو بتعليق أكبر الآمال عليه ، فانها علمت - ولما يرض عليه فيها غير زمن يسير - أنه زعيمها الذي ترجوه لدينها ودنياها معاً ، فتتبط به الأمل عن « عين » بعد ان اتطاعته به عن « اذن » ، وتتعلق به عن خبرة ، بعدما تعلقت به عن سماع ، وتعرف به الرجل الذي يضيف عيانه إلى اخباره ، اموراً لم تدخل في الظن عند الخبر .

اصلاحه

وابتدأت في عاملة حياة جديدة ، شأنها الشدة في الدين ، واللين في الأخلاق ، والقوة في الحق ، والهوادة مع الضعفاء ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والتطامن لأهل الدين ، والتواضع للعلماء ، وكانت يومئذ اقطاعيات منكورة ، لا تملك العامة معها من امر نفسها شيئاً ، ولا تفهم من الحياة في ظلها غير معناها المرادف للرق والعبودية ، أو لا يُفسح لها ان تفهم غير ذلك من حياتها الهيمنة المسخرة للاقوياء من جبايزة الناس وطواغيثهم . فلما استقر به المقام في عاملة ، لم يستطع اقرار هذا النظام الجائح المستبد بحقوق الجماعة ، ولم يجد من نفسه ، ولا من ايمانه ، ولا من بره ، مساعداً للصبر على الاقطاعية هذه ، وإن ظاهرها الاقوياء ، والمتزعمون ، والمستعمرون ، وكل من يتحلب ضرعها المادي الطلوب ، لذلك ثار بها ويهم ، وأنكر عليها وعليهم ؛ واستفلف الشر بينه وبينهم ، فجمعوا له ، وأجلبوا عليه ، وسعوا فيه ، وكان كل سعيهم بوراً .

اثر بلاغته

وكان لثابره البليغة ، ولاساليب ارشاداته البارعة ، اكبر الاثر في تحقيق اصلاحه المنشود ، ولا غرو فان للسيد المؤلف مقاماً خطابياً يبطه عليه خطباء العرب ، ويمتاز به الدين والعلم والادب . وخطابته ككتابته تستمد معانيها وقوتها وغزارتها من ثقافته كلها ، وترتضع في الموضوع الخاص اثناء شتى من معلوماته الواسعة ، فاذا قرأته أو سمعته رأيت مصادر ثقافته كلها منهلة متفتحة الافواه كشرابين التدي وعروقه ، ترفده من كل موضوع وعاء في حياته ما يلسجم وموضوعه

الذي هو بسيله ، وعلى ذوقه الممتاز ان يضع اطراف ما يتدفق اليه في هيكل الموضوع الذي بين يديه ، ويركزه في مكانه ، حتى اذا انتهى انتهى اذن بحثاً نافعا كله غذاء ومتاع .

واعظم به - إلى جانب هذه البلاغة - متخيراً لآلىء معانيه ، وازياء افكاره يقدرها تقديراً ، ويرصفها رصفاً ، ويبعث فيها حياة تُنبضها بما يريد لها من دلالة في مفهوم أو من منطوق ، بأوصافه ، وإضافاته ، وبكل تأليفه الملسوقة المنسجمة .

ثم اعظم به محدثاً اذا تشاجن الحديث وتشقق وانساب على سفينة ، يخمر العباب ، فهناك النكتة البارة ، والطرفة اللامعة ، والنادرة الحلوة ، والخبر النافع .

من هذا وذاك علقت به النفوس ، واجتمع عليه الرأي ، فقاد للخير ، وابتنى المصلحة . وتكاملت له زعامة عامة ، يحل منها في شفاف الافئدة والقلوب ، ولم تكن هذه الزعامة مرتجلة مفاجئة ، بل كانت عروقتها واشجة الاصول ، عميقة الجذور ، تتصل بالاعلام من آباءه ، والفر من اعمامه واخوانه ، ثم صرفت هذا الميراث الضخم يده البانية ، فأعلت اركانه ، ومدت شطآنه وخلجانه .

بيته

فبيته في ذرى عاملة ، مطنب مضروب ، للقرى والضيغان ، تزدحم فيه الوفود ، وتهدى اليه الحشود اثر الحشود ، ويصدر عنه المكروب بالرفد الحمود ، وهو قائم في تيار الموجتين المتعاكستين بالورد والصدر ، هشاشاً ، طلق الحميا ، لا يشغله تشييع الصادر ، عن استقبال الوارد ، ولا يليه حق القائم عن حقوق القاعد ، ولكنه يجمع الحقوق جميعاً ، ويفوق بينها ، فيوزعها عادلة متناسبة .

ولأريحيته الكريمة جوانب انفع من هذا الجانب ، وابعد اثر ، فهو مفزع يأوي اليه المحتاجون والمكرويون ، ولجأ يلوذون به في الملمات يستدفعون به المكاره ، حين تضيق بها صدور الناس ، وتشتد بهم آلامها ،

فإذا طفت بيته ، رأيت ألوان الغايات ، تدفع بألوان من المحتاجين اليه ،
المولين عليه في مختلف احوالهم ، وأوضاعهم الخاصة والعامة ، بما يتصل
بدينهم أو دنياهم ، وتراه قائماً بين هؤلاء وهؤلاء ، يهودهم بنفحاته العلوية ،
ويندق عليهم من اريحته الهاشمية ؛ ويبذل لهم من روحه وراحته ما يملأ
به نفوسهم مرحاً وسروراً ، ثم لا يسألهم على ذلك جزاء ولا شكوراً .
وها هو لا يزال ، مد الله في حياته ، يلي على تاريخه من احداثه
الجسام ، ومآتبه الغر في خدمة الله والمؤمنين والوطنية الصحيحة ، ما
تضيق عنه هذه المعجالة .

خدماته

أما خدماته المناضلة ضد الاستعمار الاجنبي فحدث عنها ولا حرج ،
ولا يتسع مجالنا هذا لتفصيل القول في ذلك النضال ، ولكن يوسي ان
اقول لك بكلمة مجملة : ان خدماته العظيمة في العهد التركي ، ثم في العهد
الفرنسي ، ثم في ايام الاستقلال ، كانت امتداداً لحركات التحرير ، وارتقاء
بها نحو كل ما يحقق العدل ويوطد الامن ، وينمش الكافة على أن السلطات
في العهود كلها لم تال جهداً في مقاومته ، ومناوأة مشاريعه بما تقاوم به
السلطات الجائرة من الدس والاضطهاد وقتل المصالح ، ولعل المحن التي
كابدها هذا الامام الجليل في سبيل إسماع قومه ، لم يكابد ثارها إلا
أفذاذ من زعماء العرب وقادتهم ، ممن ابلوا بلاءه وعانوا عناءه .

وناهيك بما فاجأته به سلطة الاحتلال الفرنسي حين ضاقت به ذرعاً ،
إذ أوعزت إلى بعض جفاتها الفلاط باغتياله . واقتحم ابن الحلّاج عليه
الدار في غرة ، وهو بين اهله وعياله ، دون ان يكون لديه احد من
اعوانه ورجاله ، ولكن الله سبحانه وتعالى اراد له غير ما ارادوا ،
فكف ايديهم عنه ، ثم تراجعوا عنه صاغرين يتعثرون بأذيال الفشل
والهوان ، وما يكاد يذيع نبأ هذه المباغثة الغادرة في عاملة ، حتى خفت
جماهيرهم إلى صور ، تزحف اليها من كل صوب وحذب ، لتأقمر مع سيدها
فيا يجب اتخاذها من التدابير ازاء هذا الحدث ، غير ان السيد صرفهم بعد

ان شكرهم ، واجزل شكرهم ، وارثاى لهم ان يَمروا بالحادِث كراما .
ثم تلا هذا الحادث احداث واحداث اتسع فيها الحرق ، وانفجرت
فيها شقة الخلاف ، حتى ادت إلى تشريد السيد باهله ومن اليه من زعماء
عاملة إلى دمشق ، وقد وصل اليها برغم الجيش الفرنسي الذي كان يرصد
عليه الطريق ، إذ كانت السلطة الفاشية تتمقبه بقوة من قواتها المسلحة
لتحول بينه وبين الوصول إلى دمشق ، وحين يئست من القبض عليه ،
عادت فسلطت النار على داره في (شعور) فتركها هشيا تذروه الرياح ،
ثم احتلت داره الكبرى الواقعة في (صور) بعد ان أباحتها للأيدي
الانيمية ، نعت بها سلباً ونبياً ، حتى لم تترك فيها غالياً ولا رخيصاً ،
وكان أوجع ما في هذه النكبة تحريفهم مكتبة السيد بكل ما فيها من
نفائس الكتب واعلاقتها ، ومنها تسعة عشر مؤلفاً من مؤلفاته ، كانت لا
تزال خطبة إلى ذلك التاريخ .

في دمشق

وظل في دمشق تجيش نفسه بالمعظائم ، وتحبط به المكرمات ، في ابهة
من نفسه ، ومن جهاده ، ومن ايمانه ، وكان في دمشق يومئذ مداولات
ملكية ، واجتماعات سياسية ، وحفلات وطنية ، تتبعا اتصالات بطبقات
مختلفة من الحكومة والشعب ، كان السيد في جميعها زعيماً من زعماء
الفكر ، وقائداً من قادة الرأي ، ومعقداً من معاهد الأمل في النجاح .

وله في هذه الميادين مواقف مذكورة ، وخطابات محفوظة ، سجلها له
التاريخ بكثير من الفخر والاعجاب .

ولم يكن بد من اصطدام العرب بجيش الاحتلال ، فقد كانت الاسباب
كلها مهيأة لهذا الاصطدام ، حتى اذا التقى الجمعان في « ميسلون » واشتبكا
في حرب لم يطل امدعا ، ودارت الدائرة على العرب لاسباب نعرض عنها .
غادر السيد دمشق إلى فلسطين ومنها إلى مصر بنفر من اهله ، بعد
أن وزع اسرته في فلسطين بين الشام ، وبين انحاء من جبل عامل ، في
مأساة تضيف أدلة إلى الأدلة على لؤم ، فقد ظل ثقل من اهله الذين

ذهبوا إلى « عاملة » يحويون الفلوات والوديان في « عاملة » ليالي وإياما لا يجيدون بلغة من العيش يحشون بها معد صفارم الفارغة على أنهم يبدلون من المال اضعاف القيمة ، ويبدسون أكتفهم بسخاء نادر وأخيراً لم يجدوا حلاً بغير توزيع قافلتهم في الاطراف المتباعدة ، بين من بقي من اوليائهم واصدقائهم على شيء من الوفاء أو الشجاعة .

في مصر

وحين وصل مصر احتفلت به ، وعرفته بالرغم من تنكره وراء كوفية وعقال ، في طراز من الهندام على نسق المألوف من الملابس الصحراوية اليوم ؛ وكانت له مواقف في مصر وجهت اليه نظر الخاصة من شيوخ العلم ، واقطاب الأدب ، ورجال السياسة ، على نحو ما تقتضيه شخصيته الكريمة .

ولم يكن هذا اول عهده بمصر فقد عرفته مصر قبل ذلك بثلاث سنين ، حين زارها في اواخر سنة تسع وعشرين ، ودخلت عليه فيها سنة ثلاثين وثلاثمائة والـ الف هجرية ، في رحلة علمية جمعته باهل البحث ، وجمعت به قادة الرأي من علماء مصر ، وعقدت فيها بينه وبين شيخ الأزهر يومئذ - الشيخ سليم البشري - اجتماعات متوالية تجاذبا فيها اطراف الحديث وقداولا جوانب النظر في امهات المسائل الكلامية والاصولية ، ثم كان من نتائج تلك الاجتماعات الكريمة هذه (المراجعات) التي نحن بصدددها .

في فلسطين

وحدثت ظروف دعتة إلى أن يكون قريباً من عاملة ، فغادر مصر في اواخر سنة ثمان وثلاثين وثلاثمائة والـ الف هجرية إلى قرية من فلسطين تسمى (علما) تقع على حدود جبل عامل ، وفي هذه القرية هوى اليه اهله وعشيرته ، ولحق به اولياؤه المشردون في هذا الجهاد الديني الوطني ، فكانوا حوله في القرى المجاورة . وكان في (علما) كما يكون في جبل عامل من غير فرق ، كأنه غير مبعد عن داره وبلده ، يتوافد اليه الناس من قريب ومن بعيد ، ولا يسكاد يخلو منزله من افواج الناس ، فيهم

الضيوف ، وفيهم طلاب الحاجات ، وفيهم رواد القضاء ، والفقه ، وفيهم من تستدعه الحياة السياسية أن يعرف ما عند السيد من وجه الرأي .
وانسلخت شهور في (علما) تصرفت فيها الأمور تصرفاً يرضي السيد بعض الرضا ، وإبىح للسيد ان يعود إلى عاملة بعد مفاوضات ادت إلى العفو عن المجاهدين عفواً عاماً ، وإلى وعد من السلطة بأنصاف جبل عامل ، وإنهاضه ، وإعطائه حقوقه كاملة .

العودة

وحين اطمأنت نفسه بما وعدته به السلطة ، عاد إلى جبل عامل ، ولم تسمح نفسه بأن يعود والمجاهدون مبعدون ، لذلك جعل بيروت طريق عودته - وطريقه بعيدة عنها - ليستنجز العفو العام عن المجاهدين ، وكذلك كان ، فإنه لم يخرج من بيروت حتى كان المجاهدون في حل من الرجوع إلى وطنهم واهليهم .

ولعل جبل عامل لم يشهد يوماً أبهج ولا أحشد من يوم عودته ، ولعله لن يشهد يوماً كهذا اليوم ، يحشر فيه الجبل من جبله وساحله ، في بحر من الناس يموج بمضه فوق بعض ، وتطفو فوقه الاعلام رفاقة بالبشر ، منحنية بالتحية ، والتهاتف ، جلجلة كجلجلة الرعد في اذن الجوزاء .
ويبدأ من ذلك اليوم موسم للشعر ، تفتقت فيه القرائح الماملية عن ذخائر ممتعة من الأدب العالي ، وتفتحت سلائقهم عن اصدق العواطف ، واسمى المشاعر تلبس بها قوافيهم تهز المحافل في ابداع وتجويد ، صباح ، مساء ، ولقد امتد هذا الموسم الأدبي زمناً طويلاً اجتمع في ايامه ولياليه ضخم القيمة ، ضخم الحجم ، يمكن اعتباره مصدراً لتاريخي الفكر والسياسة في جبل عامل خلال هذه الفترة .

منزلته في العالم الاسلامي

ترسم على كل افق من آفاق هذا العالم الإسلامي ، اسماء معدودة لرجال معدودين ، امتازوا بمواهب وعبقريات ، رفعتهم إلى الارجح الاعلى من آفاقهم ، فاذا اسماؤهم كالنجوم اللامعة تتلألأ في كبد السماء .

أما الذين ترسم اسماءهم في كل افق من تلك الآفاق ، فقليل ، وقليل هم ، وليسوا إلا أولئك الذين علت بهم الطبيعة ، فكان لهم من نبوغهم النادر ما يحلمهم افذاذاً في دنيا الاسلام كلها ومن هؤلاء الافذاذ سيدنا المؤلف « اطال الله عمره » فقد شامت الارادة العليا أن تبارك علمه وقلمه ، فتخرج منها للناس نتاجاً من افضل النتائج ، وقد لا أكون مبالغاً حين استبجح لقلمي ان يسجل : أنت السيد المؤلف يتقدم بما انتج إلى الطبيعة من علماء الشيعة الذين كرسوا حياتهم طوال اعمارهم لخدمة الدين والمذهب . وبهذا استحق ان يتصدر مجلس الخاصة في العالم الإسلامي اليوم .

حياته العلمية

وقد يلوح بما قدمنا أن المشاكل الاجتماعية المترابكة من حوله ، تصرفه عن النظر في حياته العلمية ، وتوحزحه عن عمله الفني . والواقع ان رجلاً يفتى بما مفي به « سيدنا » ينصرف عادة عما خلق له من علم وتأليف ، فإن ما يحيط به من المشكلات يضيق بالنظر في امر المكتبة ، والكتابة ، لولا بركة وقته ، وسعة نفسه ، وقدرة ذهنه .

فهو - على حين انه يوفي حق تلك المشكلات الشاغلة - يوفي حق عمله فيبلغ من المكتبة نصيبه الذي تحتاجه حياته العلمية ، وهو منذ ترك النجف الاشراف على اتصال مستمر بالبحث والمطالعة والكتابة والمناظرة . يخلو كل يوم في فتراته إلى مكتبته يستريح إلى ما فيها من موضوعات ، ويسعى ما وراهها من حياة مرهقة لاغبة .

مؤلفاته

وليس أدل على هذا من انتاجه هذا الانتاج الغزير الثري النبيل . وإن مؤلفاته لتشهد بأنه من الحياة العلمية ؛ كمن ينصرف اليها ، ولا يشغل بغيرها ، وأدل ما يدل منها على ذلك ، كيفية مؤلفاته لا كميته ؛ فهي وإن كانت كثيرة حتى بالقياس إلى رجل يتفرغ اليها ، فإنها من الاصاله ، والعمق ، والاستيعاب ، حيث لا تدل على ان مؤلفها رجل يتمتحنه الناس بتلك المشاغل ، ويبتلون به عندهم من مشاكل ، فهي بما فيها من قوة ،

ومتانة ، وغور ، ونحت ، وتفكير ، ادل على اتصاله الدائم بحياته العلمية ، من جهة ؛ وادل على فضله وخصوبة سليقته ، من جهة أخرى .

بهذا الميزان يرجح علم الرجل وفضله ، ثم يرجح به امتياز ما كتب ، وهو امتياز قليل النظير ، فإن المؤلفين الكثيرين ، كثيراً ما تظهر عليهم السطحية ، ويميز كتبهم الحشو ، أما المؤلف فليس فيما قرأنا من مؤلفاته مبتذل سطحي ، ولا رخيص سوقي ، بل كل ما كتب انيق رقيق ، رفيع عميق ، يجمع بين سمو الفكر وترف اللفظ ، وهو ما أشرنا اليه في صدر كلامنا من كونه حريصاً على المزاوجة بين علمه وفنه ، فإذا قرأت فصلاً علمياً خالصاً خلت - لقوة أسلوبه ونصاعته - أنك تقرأ فصلاً أدبياً ، يروعك جماله المستجمع لكل العناصر الأدبية .

على أننا حين نتجاوز هذه النقطة ، مؤلفاته كثيرة من حيث الكمية أيضاً ؛ وهذا يضاعف القيمة . إنه يدل على ملكة خصبة أصيلة لا يؤخرها أشد العوائق عن الاتقان ، وانها لتثبت له بطولة فكر ، واليك ثبثاً بآثار هذه البطولة .

لأنه المنضودة

١ - المراجعات هذا نموذج صادق لما كتب ، ولا أريد ان احدثك عنه فان لسانه أبين من حديدي وانطق . طبع في مطبعة العرفان بصيداء سنة ١٣٥٥ وتعدت نسخه ، وترجم إلى اللغة الفارسية ، وبلغني انه ترجم إلى اللغة الانكليزية ، ترجمه الدكتور السيد زيد الهندي . وانه ترجم إلى اللغة الاوردية أيضاً .

٢ - الفصول المهمة في تأليف الأمة : كتاب من أجل الكتب الإسلامية ، يبحث مسائل الخلاف بين السنة والشيعة على ضوء (الكلام) والعقل والاستنتاج والتحليل . تم تأليفه سنة ١٣٢٧ هـ ، وطبع مرتين بصيداء - جبل عامل - زاد فيه بالطبعة الثانية سنة ١٣٤٧ هـ ، والفصول المهمة يفنيك عن مكتبة كاملة في موضوعه . يقع في ١٩٢ صفحة قطع النصف .

٣ - اجوبة مسائل موسى جاز الله : كتاب على صغر حجمه ، عظيم

الاحاطة ، واسع المعلومات ، وهو كما يدل عليه اسمه ، أجوبة عن عشرين مسألة سأل بها موسى جاز الله علماء الشيعة ، وهو يظن ان فيها شيئاً من الاحراج ، كتكفير الشيعة ، لبعض الصحابة ، ولعنهم ، وكسبة القول بتحريف القرآن للشيعة ، ونسبة تحريم الجهاد اليهم أيضاً ، وكسائل البداء والمتعة والبراءة والعلو وما إلى ذلك ، فكانت أجوبة من اسد ما يكون ، تستقي من العلم والتوفر ، وتقوم على البرهان والمنطق ، فلا تترك أثراً للشك ، ولها مقدمة في الدعوة إلى الوحدة ، وخاتمة في جهل السائل بكتب الشيعة ، وفي بعض ما في كتب السنة من أخلاط . يقع في ١٥٢ صفحة من القطع الصغير ، طبع في مطبعة العرفان بصيداء سنة ١٣٥٥ هـ ١٩٣٦ م .

٤ - الكلمة الغراء في تفضيل الزهراء : تقع في ٤٠ صفحة من قطع النصف طبعت مع الفصول المهمة في الطبعة الثانية ، وهي من اعمق الدراسات واصحها منهجاً واستنتاجاً وأدلاً على تدفق القلم : اليلبوع .

٥ - المجالس الفاخرة في مآتم المآثرة الطاهرة : طبع منها المقدمة وتقع في اثنين وسبعين صفحة بقطع النصف يشرح فيها فلسفة المآتم الحسينية واسرار شهادة الطف شرحاً دقيقاً رائعاً .

٦ - ابو هريرة : طبع سنة ١٣٦٥ هـ ، بمطبعة العرفان في صيداء . وهو نسق جديد في التأليف وفتح في أدب التراجم بطرازه المستوعب المحلل ، ولعله من اجل ما تخرجه المطابع الحديثة بحثاً وعمقاً واسلوباً . يبحث حياة ابي هريرة وعصره وظروفه وعلاقاته واحاديثه وعناية الصحاح الست بروايته على ضوء العلم والعقل .

٧ - بنية الراغبين : « مخطوط » كتاب عائلي خاص يؤرخ لشجرة (شرف الدين) ومن يتصل بهم من قريب ، وهو كتاب ضخم جليل ممتاز في ادب التراجم بطريقته الخاصة ، وتنسيقه المتقن ، وربما ترجم بعض الاعلام من اساتذة المترجمين في الكتاب وتلاميذهم وقد يترجم عصورهم وظروفهم ، وبهذا تطف منه على كتاب ادبي متمع رائع ، بل انه تاريخ اجيال ، بتاريخ رجال .

٨ - فلسفة الميثاق والولاية : وهي رسالة فذة في موضوعها . طبعت في صيداء سنة ١٣٦٠ هـ .

٩ - ثبت الأثبات في سلسلة الرواة : ذكر فيه شيوخه من اعلام اهل المذاهب الإسلامية بكل متصل الاسناد بالنبي (ص) وبالأئمة (ع) وبالمؤلفات ومؤلفيها من طرق كثيرة متعددة يروي فيها قراءة وسماعاً واجازة من اعلام الشيعة الامامية والزيدية ، وعن اعلام السنة ، واستيعاب طرقة كلها طويلاً ، اقتصر منه على ما جاء في الثبوت وقد طبع في صيداء مرتين^(١) .

نفائسه المفقودة

وله غير هذه الروائع الخالدة نفائس ، لولا عدوان سنة العشرين عليها بالحرق والتعزيق ؛ لكانت من الذخائر المعدودة في كنوز العقل والفكر ، ولكنها فقدت في تلك الاحداث المؤلمة ، فني بفقدانها العلم بخسارة عسى ان يتسع وقت سيدنا للتعميـض عنها باحيانها من جديد ، ولسردها فيما يلي كما يذكرها المؤلف في آخر تعليقه على - الكلمة الغراء - .

١ - شرح التبصرة في الفقه على سبيل الاستدلال خرج منه ثلاثة مجلدات تتضمن كتب الطهارة والقضاء والشهادات والموارث .

٢ - تعليقة على الاستصحاب من رسائل الشيخ - في الاصول - في مجلد واحد .

٣ - رسالة في منجزات المريض استدلالية .

٤ - سبيل المؤمنين - في الامامة - يقع في ثلاثة مجلدات .

٥ - النصوص الجليلة في الامامة ايضاً فيه اربعون نصاً اجمع على

(١) بعد نشر هذه المقدمة خرج لسيدنا عدة كتب جليلة ، منها :

١ - مسائل خلافية - في بعض الفروع تكلم فيها على المذاهب الخمسة طبعت في مطبعة العرفان بصيداء سنة ١٣٧٠ هـ . ٢ - رسالة كلامية - حول الرؤية طبعت بصيداء ايضاً سنة ١٣٧١ هـ وطبع معها - فلسفة الميثاق والولاية - طبعة ثانية . ٣ - كتاب الى المجمع العلمي العربي بدمشق - طبع بصيداء سنة ١٣٦٩ هـ ، بحث فيه مع رئيس المجمع الاستاذ كرد علي وثاقته الحساب فيما نسب اليه الامامية متجنبين عليهم . ٤ - وسبق قدم الى الطبع كتابه - الاجتهاد مقابل النص - .

صحتها المسلمون كافة ، واربعون من طرق الشيعة مجلوة بالتحليل والفلسفة .

٦ - تنزيل الآيات الباهرة في الامامة ايضاً وهو مجلد واحد يبتني على مائة آية من الكتاب نزلت في الائمة بحكم الصحاح .

٧ - تحفة المحدثين فيما اخرج عنه الستة من المضعفين . وهو كتاب بكر في الحديث لم يكتب مثله من قبل .

٨ - تحفة الاصحاب في حكم اهل الكتاب .

٩ - الذريعة رد على بديعة النبهاني .

١٠ - المجالس الفاخرة اربعة مجلدات ، الأول في السيرة النبوية ، والثاني في سيرة أمير المؤمنين والزهراء والحسن ، والثالث في الحسين ، والرابع في الائمة التسعة عليهم السلام .

١١ - مؤلفو الشيعة في صدر الاسلام نشر بعض فصوله في مجلة العرفان بصيدا (راجع العرفان في مجلداته الاول والثاني) .

١٢ - بغية الفائز في نقل الجنائز نشر اكثراها في العرفان .

١٣ - بغية السائل عن لثم الايدي والأفامل ، رسالة علمية ، ادبية ، فكاكية ، فيها ثمانون حديثاً من طريقنا وطريق غيرنا .

١٤ - زكاة الاخلاق نشرت العرفان بعض فصوله .

١٥ - الفوائد والفرائد كتاب جامع نافع .

١٦ - تعليقة على صحيح البخاري .

١٧ - تعليقة على صحيح مسلم .

١٨ - الاساليب البديعة في رجحان مآثم الشيعة يبتني على الأدلة العقلية والنقلية وهو في باب بكر جديد .

وله بدايات - وراء ذلك - في مواضيع شتى ، بعضها ذهب في المفقودات وبعضها أعيد ولا يزال في سبيل الاتمام .

ومؤلفاته كلها تمتاز بدقة الملاحظة ، وسعة التتبع وشمول الاستقصاء وصحة الاستنتاج ، وشدة الصقل ، وامانة النقل وترابط الاجزاء . في

خصال تتعب الناقد ، وتحفظ الحاقده (١) .

ثقافته

ولملك أملت بنواحي ثقافته من مؤلفاته ، وما حدثناك عنه في هذه الكلمة ، فهو - كما علمت - أسس ، وقام بناؤه في النجف الاشرف ، فكان إماماً في اللغة وعلوم العربية وآدابها ، والمنطق ، والتاريخ ، والحديث ، والتفسير ، والرجال ، والرواية والانساب ، والفقه والاصول ، والكلام ؛ وما يتصل بهذه العلوم من روافد .

هو بالعلوم الاسلامية وما اليها فارس معلم ، لا يجارى في حلباتها ، ولا يلحق في مضاميرها ، ويمتاز بالاضافة الى ذلك بأدبه القوي الخافل ، وبما يتصل به من الاسرار النفسية والاجتماعية والنقد . له في ذلك سليفة ملهمة ، وملكة قوية تراقق حديثه وقله ، محاضرة وخطابة ، تأليفاً وكتابة ؟ انه على الاجمال افضل صورة العالم الإسلامي الضليع الجامع .

اخلاقه ومواهبه

هو طويل الناة ، ثقل الحصاة ، واسع الصدر ، لين الطبع ، قوي القلب مهاب ، له روعة في النفس ، وتأثير يدفعناك لاحترامه وحبه وإن جهلته .

وهو شديد الشكينة في الحق ، متوقد الحاسة للدين ، لا يعرف هواده ولا ليناً حين تهب بادرة للبغي أو الباطل ، على انه متواضع كريم ، هش .

وللانصاف في نفسه موضع يسوي بين القريب والبعيد ، الحق رائده . فلا يمنعه حبه لأحبائه من اقامتهم على العدل ، ولا يمنعه انصافه - وهو يحكم - من الاحتفاظ بالحب في زوايا نفسه لمن يحب ، ومن هنا كان العدو والصديق عنده سنان في الحكم على ما يأتیان من حسن أو

(١) تحفظ بضم حرف الضارعة من احفظ بمعنى اغضب . وفي الحديث : بدرت مني كلمة احفظته - اي اغضبته - والمراد منها هنا ، انها تقضب الحاقده بسبب انه لا تبقي له سبيلاً يروح اليه في القدح أو الكلام على المؤلف .

قبح ، في آثارها واقعا لها .

ومن هنا أيضاً كان قدوة : في الورع وصفاء النفس ، ونقاء الضمير ، وقول الحق ، وإلى جانب هذا كله له رأي حصيف ، ونظر بعيد ، يسر اغوار الناس ويصل إلى حقائق الأمور وأعماقها ؛ فلا يخدع من حال ، ولا يقش في ظاهر ، ولا يقتل عن صواب ولا يغر في رياء .

يعنى باقدار الناس ، ويوفيههم فوق ما يستحقون ، ويشجعهم على إتياء الخير ، ويرهف الناشئة العلمية للاتقان والتجويد ، فيبالغ لهم في الاستحسان ، ويكيل لهم من الكلم الطيب ، والنوال الكريم ، ما يدفعهم إلى ما يرمي إليه من تقدمهم .

ولعل لهذه الخلال الكريمة أثراً في صفاء مواهبه ، وقوة تأثيره ، وصدق كفاياته فهو من أفصح الناطقين بالضاد حين يتحدث ، وأبهرم ريقاً حين يخطب ، ومن أنفذ الناس للنفس حين يعظ ، وأحكمهم بالقضاء ، وأعدلهم بالحكم ، وأبينهم بالحجة ، وأفقههم بالحياة .

اسفاره

في سنة الف وتسع وعشرين وثلاثين هجرية زار مصر زيارة علمية ، كما حدثناك ، اجتمع فيها بأفذاذ الحياة العقلية في مصر ، وعلى رأسهم الشيخ سليم البشري المالكي شيخ الجامع الأزهر في عصره وانتجت اجتماعاته به ، ومراسلاته له هذا الكتاب ، وحسبه فائدة من هذه الزيارة (المراجعات) .

وفي حوالي سنة ١٣٢٨ هـ زار المدينة المنورة ، وتشرف باعتاب النبي (ص) وضرائع أئمة البقيع (ع) .

وفي ثمان وثلاثين كانت الهجرة الدينية السياسية التي عرفت شيئاً من حديثها وفيها زار دمشق ومصر وفلسطين ، وفي كل هذه البلاد كانت له فوائد علمية ومحاضرات قيمة كما تلمح ذلك فيما حدثناك به في مشايخه في الرواية ؛ وفي سنة ١٣٤٠ هـ حج البيت من طريق البحر ، في عهد المغفور

له الملك حسين ، وحج معه خلق كثير من جبل عامل في ذلك الموسم وكان الموسم في ذلك العام من احفل مواسم الحج واكثرها ازدحاماً واقبالاً على هذه الفريضة ، ولعل مكة لم تشهد مثل هذا الموسم منذ عهد بعيد ، وكانت في الحبيب تلك السنة كثير من الاعلام من علماء وزعماء من مختلف الاقطار ، وكان السيد ابراهيم بين تلك الجموع اسماً ، واعلام مكانة ، وأرفعهم بيتاً واسخام كفتاً .

وهو أول عالم شيعي أم هذه الجماهير الضاغطة المزدحة في المسجد الحرام بمكة المشرفة ، وهي أول مرة تقام فيها الصلاة وراء إمام شيعي على هذا النحو العلني تجتمع فيه الألوف معلنة في غير تقية . ومن هنا كانت حبه مشهوراً يتحدث عنه الناس في سائر الاقطار الاسلامية ، وقد استغنى به الملك الحسين بن علي أجل احتفاء وافضه ، واجتمعوا أكثر من مرة وغلا مما الكمبة .

وفي أواخر سنة ١٣٥٥ هـ ، زار أئمة العراق ، وجدد العهد باهله وارحامه ، واستقبله يوم ورودهم الوزراء والاعيان والزعماء ، وعلى رأس الجميع سماحة السيد محمد الصدر من بغداد إلى جسر القلوجة ، في اراتال من السيارات ، واستقبل في كربلاء وفي النجف الاشراف باستقبالات علمية وشعبية رائعة فعمة قليلة النظير .

واكاد اسمه يهتف حين اقبل على مرابع صباه وشبابه :

واجهت للتوباد حين رأيته وكبر للرحمن حين رأيته

وطبيعي ان يحش هو شوقاً إلى هذه المعاهد الانيسة ، وان تكبر هي ترحيباً به وفرحاً باقباله ، بعد فراق امتد امده سنين (١) طوالا .

ألم يصدر هو عنها راوياً مروياً ؟ ألم تحفل هي به غريداً يلاً اجواءها بأفضل مما يتلى به معهد من طلابه البعيرين ؟

بلى ، تبادل الحنين والشوق واللوعة والتحية ، واستجابت لهذا التبادل الروحي النقي دواعي البر والوفاء في النجف وكربلاء والكاظمية وسامراء ،

فكانت حفلات زاهرة زاهية قد بعد العهد به عن مشاهدتها واعلامها . وكانت اجتماعاته بالاعلام من أهل العلم ، ورجال البحث ، آهلة بالفوائد ، في مختلف فروع العلم ، وشق مسائله .

وتابع من العراق سفره إلى ايران ، فتشرف بزيارة الامام الرضا عليه السلام ، وعرج في طريقه على قم وطهران وغيرها من مدن ايران ، ولقي في جميع تلك المدن من مراسيم الحفاوة ما تفرضه شخصيته المحبوبة العظيمة .

آثاره وإنشاءاته

افتتح اعماله الإنشائية بوقف حسينية ، أعدها ليجتمع اليها الناس في مختلف الأوقات والظروف والدواعي ، يعظمون فيها الشعائر ، ويتلقون فيها دروس الوعظ والارشاد ويقيمون فيها الصلاة ، فلم يكن للشيعة مسجد في مدينة صور يوم جاءها السيد لذلك ثقل داراً ، ثم وقفها حسينية في بدء التأسيس ، ثم حين سنحت الفرصة انشأ مسجداً من اضمخ المساجد بناء ، واجلها هيكل له قبتان عظيمتان ، ومنارة شاذغة ، وباحة رائعة أمام ايوان واسع ، يتصل بابواب المسجد الرحب ، ويقوم في وسطه عمودان من الآثار الفينيقية ، يحملان القبتين ، وخلف المسجد ممبلي المحراب فناء كبير يتصل بخارج البلد .

وحين تم هذا المسجد الجامع العظيم ، بدأ بإنشاء ما كان يشغل تفكيره من قديم أعني انشاء مدرسة حديثة تمثل مبدأه التربوي في كلمته السائرة « لا يثثر الهدى إلا من حيث انتشر الضلال » . على ان النهوض بشعب بادى خاضع للسلطات الاقطاعية معرّض للصدمات ، ممتحن بالعراقيل ، لذلك جاء مشروعه الضخم هذا على مراحل ؛ ولولا بطولته عزفناها مبدعة قادرة في السيد حفظه الله ، لما تخطى المشروع أولى مراحل .

انشأ في أولى المراحل ، على مدخل المدينة ، ستة مخازن ، وشيّد على سطحها داراً واسعة مراعيّاً فيها ان تكون يوماً ما المدرسة المرجوة ، لكن انجاز المشروع لم يكن يومئذ ممكناً لمعارضة كانت من السلطة ومن

يمشي في ركبها من ذوي المصالح الفردية ، وبهذا اضطر الى الاكتفاء يومئذ بهذا القدر ينتظر الفرصة المواتية .

وكانت فترة استجمام طويلة نشط بعدها سنة ١٣٥٧ هـ ، فاذا الدار هي المدرسة الجعفرية المثلثي ، وقد اضاف اليها في الدور الأول مسجداً خاصاً بالمدرسة وطلابها ورفع على سطحه بناء آخر يماثل المدرسة اضيف اليها ايضاً ، فكانت المدرسة بذلك مؤلفة من نحو خمس عشرة غرفة عدا الابهاء والساحات .

رفع من الجهة الاخرى نادياً فريداً ، سماه « نادي الامام جعفر الصادق » ، طوله اثنان وعشرون متراً ونصف المتر ، وعرضه خمسة عشر متراً ونصف المتر ، وقد اعدده للاحتفالات والمواسم العلمية والدينية والاجتماعية والمدرسية . ثم اسس بعد كل ذلك مدرسة للثلاث في سنة احدى وستين هجرية وهي تتوخى ما توخته مدرسة الذكور من التوفيق في التربية بين المناهج الصالحة الضامنة لحياة امثل وافضل ^(١) .

(١) اما الكلية اليوم فقد نمت نمواً مباركاً بفضل الله تعالى وعناية سيدنا ، قدس الله سره ، واخلاص ولده السيد جعفر الذي عهد بها اليه منذ نشأتها ، فانكب على خدمتها بشبابه ولشاطه حتى سما بها فأرسلها الى رتبة أرقى المدارس ، ففي اليوم تناهض ارسخ المعاهد قديماً ، وتسمو على امثالها بما تستند كياناته إلى جميعات ودول ، وبرز ما ولد فيها « صرح المهاجر » الجديد ، اذ أوفد قدس الله سره ولديه السيد صدر الدين والسيد جعفر الى ابنائه في المهاجر الافريقية ، يتفقدانهم ، ويدعونهم الى مجددة المشروع ، ففاء باثني وخمسين الف ليرة لبنانية رفعت الصرح وفق تصمم لأحدث معهد في ثلاثة ادوار ، كل دور جناحان . الاول طوله ثمان وستون متراً ، والثاني طوله واحد واربعون متراً ؛ وعرض الجناحين عشرة امتار ، وفي وسط الصرح برج عظيم لساعة كبرى تضبط الوقت ، وتعد الزمن ، وأمام الصرح ساحة مساحتها عشرة آلاف متر وهي موصولة بالمدرسة القديمة ، مسورة تصويراً يحمل من ابنية الكلية وحدة يصح ان تدعى « مدينة العلم » في صور .

وبعد ذهابه الى الرقيق الاطل يوم الاثنين ٣٠ كانون الاول سنة ١٩٥٧ الموافق في ٨ جمادى الثانية سنة ١٣٧٧ هـ ، ثم دفن بناء على وصية منه في النعف الاشرف بجوار جده الامام علي بن ابي طالب داخل الصحن في احدى الغرف المحيطة بالصرح . في يوم الاربعاء في ١ كانون الثاني ١٩٥٨ ، الموافق ١٠ جمادى الثانية سنة ١٣٧٧ هـ .

ترك قدس الله سره ، هذه المؤسسات امانة في عنق جمعية اختار اعضاءها من الذين =

وموقع المدرسة والنادي من أجل المواقع وأجلها بروعة المنظر ، وطلاقة المرأى يسبح النظر منها في عباب ذلك الخضم الجميل ، ويمتد منه إلى غير نهاية ، فإذا شتم البحر وتزخاره ، انطلق منه في جهة أخرى إلى السهول ومن خلفها الجبال المتساندة ، تحتضن القرى على مرمى العين ، ويذهب البصر ، من هنا وهنا نشيطاً يحلم بذلك الجمال الساحر الآسر ، ويسرح منعماً متجولاً لا تعيقه عقبة دون المتعة والانشراح .

فاذا وقفت إلى مجموعة هذه الأبنية الضخمة المتصل بعضها ببعض ، القائم بعضها على بعض ، وقفت منها إلى صرح عظيم مشيد الأركان ، متين البنيان يروعك بجماله الهندسي وفخامته العمرانية . ثم هو يروعك أكثر فأكثر ، إذا وقفت على نتاجه الخصب الذي يجمع إلى كثرة (الكم) جودة (النوع) .

ومع ذلك فلا يزال - على تمامه وكأله - نواة بالقياس إلى طمّاح سيدنا المؤلف فهو قد تملك في جنوبها أرضاً واسعة كبيرة ، والحقها بالمؤسسة ليتم بها مشاريعه الخيرية ، واغراضه الإسلامية ، وينتهي إلى تأسيس جامعة^(١) تلقن طلابها احسن المباديء ، في اوسع المعارف ، وهو يرى ان هذه الطريق خير طريق لعلاج الخطر الدائم ، ولحفظ الجيل الجديد ، الناسل من صفوفنا إلى صفوف قد تضطره أن يعادي صفوفنا . أخذ الله بيده لما فيه صلاح الدنيا والدين ونفع به الاسلام والمسلمين ، والمحمد لله رب العالمين .

مرتضى آل ياسين

١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦ م

الكاظمية

= اعانوه في شتى مجالاته الدينية والاجتماعية والثقافية . وعهد اليها بلوقافها تنفيذاً وتنمياً . وقد كانت هذه الجمعية بشخص رئيسها السيد خليل فرعوني عند حسن ظن السيد المؤسس انشاء وبناء ، حتى اصبح للجمعية اليوم بفضل هذه الجمعية عقارات شاذة هي ابرز عقارات صور التجارية .

(١) اقام سماحته الصرح الجديد للكلية الجعفرية في هذا المكان وفق تصميمه .

تنبیه

لم نجعل فهرساً لمصادر كتابنا هذا ، استغناء عنه بذكر الكتاب عند النقل عنه مع تعيين الصفحة من ذلك الكتاب . ولما كانت الكتب مختلفة في عدد الصفحات لتكرر طبعها لم نقتصر - في مقام النقل عنها في هذا الكتاب وغيره من سائر مؤلفاتنا - على تعيين الصفحة فقط ، بل عينا منها الباب أو الفصل مثلا ليرجع اليه من لم تكن صفحات النسخ التي عنده - من الكتب التي نقلنا عنها - موافقة في العدد لصفحات النسخ التي عندنا ، فانكتبه إلى هذا واحفظه .

الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ● الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ●
- مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ● إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ●
- أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ● صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ
- عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ●

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة — واهداء

هذه صصف لم تكتب اليوم ، وفكر لم تولد حديثاً ، وإنما هي صصف انتظمت منذ زمن يربو على ربع قرن ، وكادت يومئذ أن تبرز بروزها اليوم ، لكن الحوادث والكوارث كانت حواجز قوية عرقلت خطاها ، فاضطرتها إلى أن تكن وتكن ، فدرشت تلتبس من غفلات الدهر فرصة تستجمع فيها ما تشتت من أطرافها ، وتستكمل ما نقص من اعطافها ، فان الحوادث كما أخرت طبعها ، مست وضعها .

أما فكرة الكتاب فقد سبقت مراجعاته سبقاً بعيداً ، إذ كانت تلتمع في صدري منذ شرح الشباب ، التامع البرق في طيات السحاب ، وتغلي في دمي غليان الفيرة ، تتطلع إلى سبيل سوي يوقف المسلمين على حد يقطع دابر الشعب بينهم ، ويكشف هذه الغشاوة عن أبصارهم ، لينظروا إلى الحياة من ناحيتها الجدية ، راجعين إلى الأصل الديني المفروص عليهم ، ثم يسيروا معتصمين بجبل الله جميعاً ، تحت لواء الحق إلى العلم والعمل ، إخوة بررة يشد بعضهم أزر بعض .

لكن مشهد هؤلاء الاخوة المتصلين ببداً واحد ، وعقيدة واحدة ، كان — وأسفاه — مشهد خصومة عنيفة ، تغلو في الجدال ، غلو الجهال ، حتى كأن التجاليد في مناهج البحث العلمي من آداب المناظرة ، أو انه من قواطع الأدلة ذلك ما يثير الحفيظة ، ويدعو إلى التفكير ، وذلك ما يبعث الهم والنعم والأسف فما الحيلة ؟ وكيف العمل ؟ هذه ظروف ملة في مئين من السنين ، وهذه مصائب محدقة بنا من الأمام والوراء ،

وعن الشمال وعن اليمين ، وذاك قلم يلتوي به المقم أحياناً ، وتجور به الأطماع أحياناً أخرى ، وتدور به الحزبية تارة ، وتسخره العاطفة تارة أخرى ، وبين هذا وذاك ما يوجب الارتباك فما العمل ؟ وكيف الحيلة ؟

ضقت ذرعاً بهذا ، وامتلأت بحمله ممّاً ، فهبطت مصر أواخر سنة ١٣٣٩ مؤملاً في « نيله » نيل الأمنية التي أنشدها ، وكنت ألهمت أني موفق لبعض ما أريد ومتصل بالذي أداورُ معه الرأي ، وأتداول معه النصيحة ، فيسدّد الله بأيدينا من « الكنانة » سهماً نصيب به الغرض ، ونعالج هذا الداء الملح على شمل المسلمين بالتمزيق ، وعلى جماعتهم بالتفريق ، وقد كان - والحمد لله - الذي أمّلت ، فإن مصر بلد يلتك العلم ، فينمو به على الاخلاص والاذعان للحقيقة الثابتة بقوة الدليل وتلك ميزة لمصر فوق ميزاتها التي استقلت بها .

وهناك على نعمى الحال ، ورخاء البال ، وابتهاج النفس ، جمعني الحظ السعيد بعلّم من أعلامها المبرزين ، بعقل واسع ، وخلق وادع ، وفؤاد حي ، وعلم عيلم ومنزل رفيع ، يتبوأه بزعامته الديفية ، بحق وأهلية . وما أحسن ما يتعارف به العلماء من الروح النقي ، والقول الرضي ، والخلق النبوي ، ومتى كان العالم بهذا اللباس الأنيق المترف ، كان على خير ونعمة ، وكان الناس منه في أمان ورحمة ، لا يابى أحد أن يفضي اليه بدخيلة رأيه ، أو يبيته ذات نفسه .

كذلك كان علم مصر وإمامها ، وهكذا كانت مجالسنا التي شكرناها شكراً لا انقضاء له ولا حد .

شكوت اليه وجدي ، وشكا إليّ مثل ذلك وجدأ وضيقاً ، وكانت ساعة موفقة أروحت اليها التفكير فيما يجمع الله به الكلمة ، ويلم به شعث الأمة ، فكان مما اتفقنا عليه أن الطائفتين - الشيعة والسنة - مسلمون يدينون حقاً بدين الاسلام الحنيف ، فهم فيما جاء الرسول به سواء ، ولا اختلاف بينهم في أصل أساسي يفسد التلبس بالمبدأ الإسلامي الشريف ، ولا نزاع بينهم إلا ما يكون بين المجتهدين في بعض الاحكام لاختلافهم

فما يستنبطونه من الكتاب، أو السنة، أو الاجماع أو الدليل الرابع، وذلك لا يقضي بهذه الثقة السحيقة، ولا يتجشم هذه المهاوي العميقة، إذن أي داع آثار هذه الخصومة المتطاول شررها منذ كان هذان الاسمان - سنة وشيعة - إلى آخر الدوران.

ونحن لو محصنا التاريخ الاسلامي، وتبيننا ما نشأ فيه من عقائد وآراء ونظريات، لعرفنا أن السبب الموجب لهذا الاختلاف إنما هو ثورة لعقيدة، ودفاع عن نظرية أو تحزب لرأي، وإن أعظم خلاف وقع بين الأمة، اختلافهم في الإمامة فإنه ما 'سل' سيف في الإسلام على قاعدة دليية مثل ما سل على الإمامة، فأمر الإمامة إذن من أكبر الاسباب المباشرة لهذا الاختلاف، وقد طبعت الأجيال المختلفة في الإمامة على حب هذه العصية، وألفت هذه الحزبية، بدون تدبر وبدون روية ولو أن كلا من الطائفتين نظرت في بينات الأخرى نظراً المتفاهم لا نظر الساخط الخاص، لمحصص الحق، وظهر الصبح لذي عينين.

وقد فرضنا على أنفسنا أن نعالج هذه المسألة بالنظر في أدلة الطائفتين، فنفهمها فهماً صحيحاً، من حيث لا نحس إحساسنا المجلوب من المحيط والعادة والتقليد بل نتمرى من كل ما يحوطننا من العواطف والعصبيات، ونقصد الحقيقة من طريقها المجمع على صحته، فنلسمها لمساً، فلعل ذلك يلفت أذهان المسلمين، ويبعث الطمأنينة في نفوسهم، بما يتحرر ويتقرر عندنا من الحق فيكون حداً يلبثى إليه إن شاء الله تعالى.

لذلك قررنا أن يتقدم هو بالسؤال خطأ عما يريد، فأقدم له الجواب بخطي على الشروط الصحيحة، مؤيداً بالعقل أو بالنقل الصحيح عند الفريقين.

وجرت بتوفيق الله عز وجل على هذا مراجعاتنا كلها، وكنا أردنا يومئذ طبعها لنتمتع بلبتية عملنا الخالص لوجه الله عز وجل، لكن الأيام الجائرة، والأقدار الغالبة اجتاحت العزم على ذلك، ولعل الذي أبطأ عني هو خير لي.

وأنا لا أدعي أن هذه الصحف صحف تقتصر على النصوص التي تألفت يومئذ بيننا ، ولا أن شيئاً من ألفاظ هذه المراجعات خطه غير قلبي ، فان الحوادث التي أخرت طبعها فرقت وضعها أيضاً - كما قلنا - غير أن المحاكمات في المسائل التي جرت بيننا موجودة بين هاتين الدفتين بحذافيرها مع زيادات اقتضتها الحال ، ودعا إليها النصح والإرشاد ، وربما جرّ إليها السياق على نحو لا يُخل بما كان بيننا من الإتفاق .

وإني لأرجو اليوم ما رجوته أمس : أن يحدث هذا الكتاب إصلاحاً وخيراً ، فإن وفق إلى عناية المسلمين به ، واقبالهم عليه فذلك من فضل ربي ، وذلك أرجو ما أرجوه من عملي ، إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

وإني لأهدي كتابي هذا إلى أولي الأبواب من كل علامة محقق ، وبحاجة مدقق ، لابس الحياة العملية فحصى حقائقها ؛ ومن كل حافظ محدث جهبذ حجة في السنن والآثار ، وكل فيلسوف متضلّع في علم الكلام ، وكل شاب حي مثقف حر قد تحلل من القيود وتغلب من الأغلال من يؤملهم للحياة الجديدة الحرة ، فإن تقبله كل هؤلاء واستشعروا منه فائدة في انفسهم ، فلاني على خير وسعادة .

وقد جهدت في إخراج هذا الكتاب ، بنعت الجواب فيه على النحو الأكمل من كل الجهات ، وقصدت به إلهام المنصفين فكرته وذوقه ، بدليل لا يترك خليجة ، وبرهان لا يدع وليجة ، وغيت بالسنن الصحيحة ، والنصوص الصحيحة ، عناية أغنى بها هذا الكتاب عن مكتبة حافلة مؤلفة بأنفس كتب الكلام والحديث والسير ونحوها بما يتصل بهذا الموضوع الخطير ، بفلسفة معتدلة كل الاعتدل ، صادقة كل الصدق ، وبأساليب تقرر على من ألمّ به أن يسروا خلفه وهم - أعني منصفهم - له تابعون ، من أوله إلى الفقرة الأخيرة منه ، فان ظهر كتابي بالقراء المنصفين فذلك ما أبتغيه ، وأحمد الله عليه .

أما أنا فستريح والحمد لله إلى هذا الكتاب ، راض عن حياتي بعده ،

فانه عمل كما أعتقد يجب أن ينسني ما سئمت من تكاليف الحياة الشاقة ،
 وهموم الدهر الفاقرة ، وكيد العدو الذي لا أشكوه إلا إلى الله تعالى ،
 وحسبه الله حاكماً ، ومحمد خصيماً ، ودع عنك نهياً صيح في حجراته ،
 إلى ما كان من محن متدفقة كالسيل الآتي من كل جانب ، محفوفة بالبلاء ،
 مقرونة بالضيق والاكفهار ، إلا أن حياتي الخالدة بهذا الكتاب حياة
 رحمة في الدنيا والآخرة ، ترضى بها نفسي ، ويستريح اليها ضميري ، فأرجو
 من الله سبحانه أن يتقبل عملي ، ويتجاوز عن خطأي وزلي ، ويجعل
 أجري عليه نفع المؤمنين وهدايتهم به (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 يهديهم ربهم بإيمانهم تجري من تحتهم الأنهار في جنات النعيم دعواهم فيها
 سبحانه اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب
 العالمين) .



المراجعة ١

رق: ٦١ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

- ١ - تحية المناظر
- ٢ - استندانه في المناظرة

١ - سلام على الشريف العلامة الشيخ عبد الحسين شرف الدين الموسوي ورحمة الله وبركاته .

إني لم أتعرف فيما مضى من أيامي دخائل الشيعة ، ولم أبلُ أخلاقهم ، إذ لم أجالس أحادهم ، ولم أستبطن سوادهم ، وكنت متلعلماً إلى محاضرة أعلامهم ، حرّان الجوانح إلى تخلل عوامهم ، بحثاً عن آرائهم ، وتنقيباً عن أهوائهم ، فلما قدر الله وقوفي على ساحل عيلك المحيط ، وأرشفني نغمر كأسك الممين ، شفى الله بسائغ فرائذك أوامي ، ونفض عطشي ، وأليّة بمدينة علم الله - جدك المصطفى - وبابها - أبليك المرتضى - إني لم أذق شربة أنقع لقليل ، ولا أجمع لعليل ، من سلسال منهلك السلسيل ، وكنت أسمع أن من رأيكم - معشر الشيعة - مجانبة اخوانكم - أهل السنة - وانقباضكم عنهم ، وأنكم تأنسون بالوحشة ، وتخلدون إلى العزلة ، وأنكم . وأنكم . لكنني رأيت منك شخصاً رقيق المنافذة دقيق المباحثة ، شهي الهامة ، قوي الجادلة ، لطيف المفاكهة ، شريف الماركة ، مشكور الملايسة ، مبرور المنافسة ، فاذا الشيعي ريحانة المجلس ، ومنية كل أديب .

٢ - وإني لواقف على ساحل بحرك اللجي ، استأذذك في خوض عبابه والقوص على درره ، فان أذنت غصنا على دقائق وغوامض تحوك في صدري منذ أمد بعيد ، وإلا فالأمر اليك ، وما أنا فيا أرقعه بباحث عن عثرة ، أو متتبع عورة ، ولا بمفند أو مندد ، وإنما أنا لشئاد ضالة ، وبحاث عن حقيقة ، فان تبين الحق ، فان الحق أحق أن يتبع وإلا فآثا

كما قال الغائل :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلف
وسأقتصر - إن أذنت - في مراجعتي إياك على مبحثين ، أحدهما في
إمامة المذهب أصولاً وفروعاً ، وثانيهما^(١) في الإمامة العامة ، وهي الخلافة
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسيكون توقيعي في أسفل مراجعاتي
كلها (س) فليكن توقيعك (ش) وأسلفك رجاء العفو عن كل هفو والسلام .
س

المراجعة ٢

رق : ٦ في القعدة سنة ١٣٢٩

- ١ - رد التحية
- ٢ - الاذن في المناظرة

١ - السلام على مولانا شيخ الإسلام ورحمة الله وبركاته .
خولتني بكتابتك العطوف من النعم ، وأوليتني به من المتن ما يعجز
عن أداء حقه لسان الشكر ، ولا يستوفي بعض فرائضه عمر الدهر .
رميتني بآمالك ونزعت إلي برجائك ، وأنت قبلة الراجي ، وعصمة
اللاجي ، وقد ركبت من سوريا اليك ظهور الآمال ، وحططت بفنائك ما
شدت من الرجال ، منتجعاً عليك ، مستمطراً فضلك ، وسأنقلب عنك
حسي الرجاء ، قوي الأمل ، إلا أن يشاء الله تعالى .
٢ - استأذنت في الكلام - ولك الأمر والنهي - فسل عما أردت ، وقل
ما شئت ، ولك الفضل ، بقولك الفصل ، وحكك العدل ، وعليك السلام .

ش

(١) بسم الله الرحمن الرحيم لم يكتف بالاستئذان حتى بين فيه الموضوع الذي ستدور
عليه رعى البحث بيننا ، وهذا من كاله وأدابه في المناظرة ، ولا يخفى لطف الرمز
(س . و . ش) ومناسبتها ، فإن السين إشارة الى اسمه سليم وكونه سلياً ، والشين
إشارة الى لغي (شرف الدين) وكوني شيعياً .

المبحث الاول

في إمامة المذهب

المراجعة ٣

٧١٤ هـ في القعدة سنة ١٣٢٩

١ - لم تأخذ الشيعة بمذاهب الجمهور

٢ - الحاجة الى الاجتماع

٣ - لا يلم الشعب إلا بمذاهب الجمهور

١ - إنما أسألك الآن عن السبب في عدم أخذكم بمذاهب الجمهور من المسلمين ، أعني مذهب الأشعري في أصول الدين ، والمذاهب الأربعة في الفروع ، وقد دان بها السلف الصالح ، ورأوها أعدل المذاهب وأفضلها ، واتفقوا على التمسك بها في كل عصر ومصر ، واجمعوا على عدالة أربابها واجتهادهم ، وأمانتهم وورعهم وزهدهم ونزاهة اعراضهم ، وعفة نفوسهم ، وحسن سيرتهم ، وعلو قدرهم علماً وعملاً .

٢ - وما أشد حاجتنا اليوم إلى وصل حبل الشمل ، ونظم عقد الاجتماع بأخذكم بتلك المذاهب تبعاً للرأي العام الإسلامي ، وقد عقد أعداء الدين ضماثهم على القدر بنا وسلوكوا في نكابتنا كل طريق ، أيقظوا لذلك آراءهم ، وأسهروا قلوبهم ، والمسلمون غافلون ، كأنهم في غمرة ساهون ، وقد أعانوا على أنفسهم ، حيث صدعوا شعبهم ، ومزقوا بالتحزب والتعصب شملهم ، فذهبوا أيادي ، وتفرقوا قديداً ، بضلل بعضهم بعضاً ، ويتبرأ بعضهم من بعض ، وبهذا ونحوه افترسنا الذئاب ،

وطمعت بنا الكلاب .

٣ - فهل تجدون غير الذي قلناه ، هداكم الله إلى لم هذا الشعب سبيلا ، فقل تسمع ومر تطع ، ولك السلام .

المراجعة ٤

رقم ٨١ في القعدة سنة ١٣٢٩

- ١ - الأدلة الشرعية تفرض مذهب أهل البيت
- ٢ - لا دليل على وجوب الأخذ بمذاهب الجمهور
- ٣ - أهل القرون الثلاثة لا يعرفونها
- ٤ - الاجتهاد ممكن
- ٥ - يلم الشعب باحترام مذهب أهل البيت

١ - إن تعبدنا في الأصول بغير المذهب الأشعري وفي الفروع بغير المذاهب الأربعة لم يكن لتحزب أو تعصب ، ولا للريب في اجتهاد أئمة تلك المذاهب ، ولا لعدم عدالتهم وأمانتهم وزاهتهم وجلالتهم علما وعلا . لكن الأدلة الشرعية أخذت بأعناقنا إلى الأخذ بمذهب الأئمة من أهل بيت النبوة وموضع الرسالة ومختلف الملائكة ، ومهبط الوحي والتنزيل ، فانقطعنا إليهم في فروع الدين وعقائده ، وأصول الفقه وقواعده ، ومعارف السنة والكتاب ، وعلوم الأخلاق والسلوك والآداب ، نزولا على حكم الأدلة والبراهين ، وتعبداً بسنة سيد النبيين والمرسلين ، صلى الله عليه وآله وعليهم أجمعين .

ولو سمعت لنا الأدلة بخالفة الأئمة من آل محمد ، أو تمكنا من تحصيل نية القرية لله سبحانه في مقام العمل على مذهب غيرهم ، لقصصنا أو الجمهور ، وقفونا لإرثهم ، تأكيداً لمقد الولاء ، وتوثيقاً لمرى الاخاء ، لكنها الأدلة القطعية تقطع على المؤمن وجهته ، وتحول بينه وبين ما يروم .

٢ - على أنه لا دليل للجمهور على رجحان شيء من مذاهبهم ، فضلا

عن وجوبها وقد نظرنا في أدلة المسلمين نظر الباحث المحقق بكل دقة واستقصاء ، فلم نجد فيها ما يمكن القول بدلالته على ذلك ، إلا ما ذكرتموه من اجتهاد أربابها وأمانتهم وعدالتهم وجلالتهم .

لكنكم تعلمون أن الاجتهاد والأمانة والعدالة والجلالة غير محصورة بهم ، فكيف يمكن - والحال هذه - أن تكون مذاهبهم واجبة على سبيل التعيين ؟

وما أظن أحداً يجرؤ على القول بتفضيلهم - في علم أو عمل - على أئمتنا وهم أئمة العترة الطاهرة وسفن نجاة الأمة ، وباب حطتها ، وأمانها من الاختلاف في الدين ، وأعلام هدايتها ، وثقل رسول الله ، وبقيته في أمته ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : فلا تقدموم فتهلكوا ، ولا تقصروا عنهم فتهلكوا ، ولا تعلموم فإنهم أعلم منكم ، لكنها السياسة ، وما أدراك ما اقتضت في صدر الإسلام .

والعجب من قولكم أن السلف الصالح دالوا بتلك المذاهب ، ورأوها أعدل المذاهب وأفضلها ، واتفقوا على التعبد بها في كل عصر ومصر ، كأنكم لا تعلمون بأن الخلف والسلف الصالحين من شيعة آل محمد - وهم نصف المسلمين في المعنى - إنما دالوا بمذهب الأئمة من ثقل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلم يجدوا عنه حولا ، وأنهم على ذلك من عهد علي وفاطمة إلى الآن ، حيث لم يكن الأشعري ولا واحد من أئمة المذاهب الأربعة . ولا آباؤهم ، كما لا يخفى .

٣ - على أن أهل القرون الثلاثة مطلقاً لم يدينوا بشيء من تلك المذاهب أصلاً ، وأين كانت تلك المذاهب عن القرون الثلاثة ؟ - وهي خير القرون - وقد ولد الأشعري سنة سبعين وميتين ، ومات سنة نيف وثلاثين وثلاث مئة ، وابن حنبل ولد سنة أربع وستين ومئة ، ومات سنة إحدى وأربعين وميتين ، والشافعي ولد سنة خمسين ومئة ، وتوفي

سنة مئتين وأربع ، وولد مالك سنة خمس وتسعين ^(١) ومات سنة تسع وسبعين ومئة ، وولد أبو حنيفة سنة ثمانين ، وتوفي سنة خمسين ومئة . والشيعنة يدينون بمذهب الأئمة من أهل البيت - وأهل البيت أدري بالذي فيه - وغير الشيعة يعملون بمذاهب العلماء من الصحابة والتابعين ، فما الذي أوجب على المسلمين كافة - بعد القرون الثلاثة - تلك المذاهب دون غيرها من المذاهب التي كان معمولاً بها من ذي قبل ؟ وما الذي عدل بهم عن اعدال كتاب الله وسفرته وتقل رسول الله وعيخته ، وسفينته نجاة الأمة وقادتها وأمانها وباب حطتها ؟

٤ - وما الذي ارتج باب الاجتهاد في وجوه المسلمين بعد أن كان في القرون الثلاثة مفتوحاً على مصراعيه ؟ لولا الخلود إلى العجز والاطمئنان إلى الكسل والرضا بالحرمان ، والقناعة بالجهل ، ومن ذا الذي يرضى لنفسه أن يكون - من حيث يشعر أو لا يشعر - قائلاً بأن الله عز وجل لم يبعث أفضل أنبيائه ورسله بأفضل أدبيانه وشرائعه ؟ ولم ينزل عليه أفضل كتبه وصحفه ، بأفضل حكمه ونواميسه ، ولم يكل له الدين ، ولم يتم عليه النعمة ، ولم يعلمه علم ما كان وعلم ما بقي ، إلا ليلتهي الأمر في ذلك كله إلى أئمة تلك المذاهب فيحتكروه لأنفسهم ، ويمنعوا من الوصول إلى شيء منه عن طريق غيرهم ، حتى كأن الدين الإسلامي بكتابه وسنته ، وسائر بيئاته وأدلته من أملاكهم الخاصة ، وأنهم لم يبيعوا التصرف به على غير رأيهم ، فهل كانوا ورثة الأنبياء ، أم نغم الله بهم الأوصياء والأئمة ، وعلمهم علم ما كان وعلم ما بقي ، وآثام ما لم يؤث أحداً من العالمين ؟ كلا بل كانوا كغيرهم من أعلام العلم وورعائه ، وسدنته ودعائه ، وحاشا دعاة العلم أن يصدوا بابه ، أو يصدوا عن سبيله ، وما كانوا ليعتقلوا العقول والافهام ولا ليسملوا انظار الأنام ، ولا

(١) ذكر ابن خلكان في احوال مالكا من وفيات الاعيان أن مالكا بقي جنينا في بطن امه ثلاث سنوات ، ونص على ذلك ابن قتيبة حيث ذكر مالكا في أصحاب الرأي من كتابه المعارف ص ١٧٠ ، وحيث اورد جماعة زم انهم قد حملت بهم امهاتهم اكثر من وقت الحمل صفحة ١٩٨ من المعارف ايضاً .

ليجعلوا على القلوب اكنته ، وعلى الاسماع وقرأ ، وعلى الأبصار غشاوة ، وعلى الأفواه كمامات ، وفي الأيدي والأعناق اغلالاً وفي الأرجل قيوداً ، لا ينسب ذلك اليهم إلا من افترى عليهم ، وتلك أقوالهم تشهد بما نقول .

هـ - هلم بنا إلى المهمة التي نبهتنا إليها من لم شعث المسلمين ، والذي أراه أن ذلك ليس موقوفاً على عدول الشيعة عن مذهبهم ، ولا على عدول السنة عن مذهبهم وتكليف الشيعة بذلك دون غيرهم ترجيح بلا مرجح ، بل ترجيح للمرجوح ، بل تكليف بغير المقدور ، كما يعلم مما قدمناه . نعم يلم الشعث ويلتزم عقد الاجتماع بتحريركم مذهب أهل البيت ، واعتباركم إياه كأحد مذاهبكم ، حتى يكون نظر كل من الشافعية والحنفية والمالكية والحنبلية إلى شيعة آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم كنظر بعضهم إلى بعض ، وبهذا يجتمع شمل المسلمين ، ويلتزم عقد اجتماعهم .

والاختلاف بين مذاهب أهل السنة لا يقل عن الاختلاف بينها وبين مذهب الشيعة تشهد بذلك الألوف المؤلفة في فروع الطائفتين وأصولها ، فلماذا ندع المنددون منكم بالشيعة في مخالفتهم لأهل السنة ، ولم ينددوا بأهل السنة في مخالفتهم للشيعة ؟ بل في مخالفة بعضهم لبعض ، فإذا جاز أن تكون المذاهب أربعة ، فلماذا لا يجوز أن تكون خمسة ؟ وكيف يمكن أن تكون الأربعة موافقة لاجتماع المسلمين ، فإذا زادت مذهباً خامساً تمزق الاجتماع ، وتفرق المسلمون طرائق قدداً ؟ وليتكم إذ دعوتونا إلى الوحدة المذهبية دعوتهم أهل المذاهب الأربعة إليها ، فإن ذلك أهون عليكم وعليهم ، ولم خصصتمونا بهذه الدعوة ؟ فهل ترون اتباع أهل البيت سبباً في قطع حبل الشمل ونثر عقد الاجتماع ، واتباع غيرهم موجباً لاجتماع القلوب واتحاد المزائم وإن اختلفت المذاهب والآراء ، وتعددت المشارب والأهواء ، ما هكذا الظن بكم ، ولا المعروف من مودتكم في القربى . والسلام .

المراجعة ٥

رقم : ٩٠ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١ - اعترافه بما قلنا

٢ - التماس الدليل على سبيل التفصيل

١ - أخذت كتابك الكريم مبسوط العبارة ، مشبع الفصول ، مقبول الاطئاب ، حسن التحرير ، شديد المراء قوي الداد ، لم يدخر وسعاً في بيان عدم وجوب اتباع شيء من مذاهب الجمهور في الأصول والفروع ، ولم يأل جهداً في إثبات بقاء باب الاجتهاد مفتوحاً .
فكتابك قوي الحجة في المسألتين ، صحيح الاستدلال على كل منها ، ونحن لا ننكر عليك الامعان في البحث عنها ، واستجلاء غوامضها ، وإن لم يسبق منا التعرض لها صريحاً - والرأي فيها ما رأيت - .
٢ - وإنما سألتك عن السبب في اعراضكم عن تلك المذاهب التي أخذ بها جمهور المسلمين ، فأجبت بأن السبب في ذلك إنما هو الأدلة الشرعية وكان عليك بيانها تفصيلاً ، فهل لك أن تصدح الآن بتفصيلها من الكتاب أو السنة أدلة قطعية تقطع - كما ذكرت - على المؤمن وجهته ، وتحول بينه وبين ما يروم ، ولك الشكر والسلام .

س

المراجعة ٦

رقم : ١٢ ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١ - الامناع الى الأدلة على وجوب اتباع العترة

٢ - امير المؤمنين يدعو الى مله أهل البيت

٣ - كلمة للامام زين العابدين في ذلك

انكم (بمجد الله) ممن تفنيه الكتابة عن التصريح ، ولا يحتاج مع الاشارة الى توضيح ، وحاشا لله أن تخاطبكم - في أئمة العترة الطاهرة -

شبهة ، أو تلابسكم - في تقديمهم على من سواهم - غمة ، وقد آذن أمرهم بالجللاء ، فأرپوا على الاكفاء وتميزوا عن النظراء ، حلوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علوم النبيين ، وعقلوا عنه أحكام الدنيا والدين .
١ - ولذا قرنهم بمحكم الكتاب وجعلهم قدوة لأولي الألباب ، وسفنا للنجاة إذا طغت لجج النفاق ، وأمانا للأمة من الاختلاف إذا عصفت عواصف الشقاق ، وباب حطة يغفر لمن دخلها ، والعروة الوثقى لا انفصام لها .

٢ - وقد قال أمير المؤمنين (١) : فإن تذهبون وأنسى تؤفكون ، والأعلام قائمة والآيات واضحة ، والثمار منصوبة فإن يتاه بكم ، بل كيف تمعون وبينكم عترة نبيكم وهم أزمة الحق ، وأعلام الدين وألسنة الصدق فانزلوهم بأحسن منازل القرآن وردوهم ورود الهيم العطاش . أيها الناس خذوها (٢) من خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم إنه يموت من مات منا وليس بيت ، ويبلى من بلى منا وليس ببال ، فلا تقولوا بما لا تعرفون فإن أكثر الحق فيما تنكرون ، واعذروا من لا حجة لكم عليه وأنا هو ، ألم أعمل فيكم بالثقل الأكبر (٣) وأترك فيكم الثقل الأصغر ، وركزت فيكم راية الايمان الخ . وقال عليه السلام (٤) : انظروا أهل بيت نبيكم فالزموا سمتهم واتبعوا أفرم فلن يخرجوكم من هدى ، ولن يمدوكم في ردى ، فإن لبدوا فالبدوا ، وإن نهضوا فانهضوا ، ولا تسبقوهم فقتلوا ، ولا تتأخروا عنهم فتهلكوا ، وذكرهم عليه السلام مرة فقال (٥) : هم عيش العلم وموت الجهل ، يخبركم حلهم عن علمهم ، وظاهرهم عن باطنهم ،

(١) كما في صفحة ١٥٢ من الجزء الاول من التلج من الخطبة ٨٣ .

(٢) أي خذوا هذه القضية عنه صلى الله عليه وآله وسلم وهي (إنه يموت الميت من أهل البيت وهو في الحقيقة غير ميت) لبقاء روحه ساطعة النور في عالم الظهور ، كذا قال الشيخ محمد عبده وغيره .

(٣) عمل أمير المؤمنين بالثقل الأكبر وهو القرآن ، وترك الثقل الأصغر وهو ولده ، ويقال عترة قدوة للناس ؛ كذا قال الشيخ محمد عبده وغيره من شارحي التلج .

(٤) كما في صفحة ١٨٩ من الجزء الاول من التلج من الخطبة ٩٣ .

(٥) كما في صفحة ٢٥٩ من الجزء الثاني من التلج من الخطبة ٢٣٤ .

رحمتهم عن حكم منطقهم ، لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه ، هم دعائم الإسلام وولائج الاعتصام ، بهم عاد الحق في نصابه ، واتزاح الباطل عن مقامه ، وانقطع لسانه عن منبته ، عقلوا الدين عقل رعاية ورعاية لا عقل سماع ورواية فإن رواة العلم كثير ورعاته قليل ، ١٠٨ . وقال عليه السلام من خطبة أخرى ^(١) : عترته خير العتر وأمرته خير الأمر وشجرته خير الشجر نبتت في حرم وبسقت في كرم لها فروع طوال وثمرة لا قتال . وقال عليه السلام ^(٢) : نحن الشعار والأصحاب والحزنة والأبواب ، ولا تؤتى البيوت إلا من أبوابها ، فمن أتاها من غير أبوابها سمي سارقاً ، إلى أن قال في وصف المعتزة الطاهرة : فيهم كرائم القرآن وهم كنوز الرحمن ، إن نطقوا صدقوا ، وإن صمتوا لم يسبقوا ، فليصدق رالد أهله ، وليحضر عقله ؛ الخطبة . وقال عليه السلام من خطبة له ^(٣) : « واعلموا انكم لن تعرفوا الرشد حتى تعرفوا الذي تركه ، ولن تأخذوا بميثاق الكتاب حتى تعرفوا الذي نقضه ، ولن تمسكوا به حتى تعرفوا الذي نبذوه ، فالتمسوا ذلك من عند أهله ، فإنهم عيش العلم ، وموت الجهل ، هم الذين يخبركم حكمهم عن علمهم ، ورحمتهم عن منطقهم ، وظاهرهم عن باطنهم ، لا يخالفون الدين ولا يختلفون فيه ، فهو بينهم شاهد صادق وصامت ناطق » إلى كثير من النصوص المأثورة عنه في هذا الموضوع نحو قوله عليه السلام : « بنا اهتديتم في الظلماء ، وتسمنتم العلياء ، وبنا انفجرت عن السرار ^(٤) » وقر سمع لم يفقه الواعية ؛ الخطبة . ^(٥) وقوله ^(٦) : « أيها الناس استصحبوا

- (١) كما في صفحة ١٨٥ من الجزء الاول من التلخيص من الخطبة ٩٠ .
- (٢) كما في صفحة ٥٨ من الجزء الثاني من التلخيص من الخطبة ١٥٠ .
- (٣) كما في صفحة ٤٣ من الجزء الثاني من التلخيص من الخطبة ١٤٣ .
- (٤) قال الشيخ محمد عبده في تعليقه : السرار - كسحاب وكتاب - آخر لينة من الشهر يختفي فيها العمر . وانفجرت : دخلت في الفجر ، والمراد كنتم في ظلام حالكم ، وهو ظلام الشرك والضلال ، فصرتم الى ضياء ساطع يهدينا وارشادنا . والضمير لحمد صلى الله عليه وآله وسلم والامام ابن عمه ونصيره في دعوته .
- (٥) هي الخطبة ٣ صفحة ٣٣ من الجزء الاول من التلخيص .
- (٦) كما في الصفحة ٢٠١ من الجزء الاول من التلخيص من الخطبة ١٠١ .

من شعلة مصباح واعظ متعظ ، وامتاحوا من صفو عين قد روقت من الكدر » الخطبة .

وقوله ^(١) : « نحن شجرة النبوة ، وعط الرسالة ، ومختلف الملائكة ، ومعادن العلم ، وينابيع الحكم . ناظرنا ومحبتنا ينتظر الرحمة ، وعدونا ومبغضنا ينتظر السطوة .

وقوله ^(٢) : « أين الذين زعموا أنهم الراسخون في العلم دوننا كذباً وبغياً علينا أن رفعنا الله ووضعهم ، وأعطانا وحرّمهم ، وأدخلنا وأخرجهم . بنا يستعطي الهدى ويستجلى العمى . إن الأئمة من قرش غرسوا في هذا البطن من هاشم ، لا تصلح على سواهم ، ولا تصلح الولاية من غيرهم . » إلى أن قال عن خالفهم : « آثروا عاجلاً وأخروا آجلاً ، وتركوا صافياً ، وشربوا آجناً » إلى آخر كلامه . وقوله ^(٣) : « فانه من مات منكم على فراشه ، وهو على معرفة حق ربه ، وحق رسوله ، وأهل بيته ، مات شهيداً ووقع أجره على الله ، واستوجب ثواب ما نوى من صالح عمله ، وقامت النية مقام إصلاّته لسيّفه . »

وقوله عليه السلام : « نحن النجباء ، وأقراطنا أفرط الأنبياء ، وحزبنا حزب الله عز وجل ، والفئة الباغية حزب الشيطان ، ومن سوى بيننا وبين عدونا فليس منا ^(٤) . » وخطب الامام المجتبي أبو محمد الحسن السبط سيد شباب أهل الجنة فقال : « اتقوا الله فينا فإننا أمراؤكم ، الخطبة ^(٥) . »

٣ - وكان الإمام أبو محمد علي بن الحسين زين العابدين وسيد الساجدين ،

(١) في آخر الخطبة ١٠٥ آخر صفحة ٢١٤ من الجزء الاول من النج . وقال ابن عباس « نحن أهل البيت شجرة النبوة ومختلف الملائكة وأهل بيت الرسالة وأهل بيت الرحمة ومعادن العلم » نقل هذه الكلمة عنه جماعة من أثبات السنة ، وهي موجودة في آخر باب خصوصياتهم صفحة ١٤٢ من الصواعق المحرقة لابن حجر ..

(٢) من كلام له ١٤٠ صفحة ٣٦ من الجزء الثاني من النج .

(٣) في آخر الخطبة ١٨٥ صفحة ١٥٦ من الجزء الثاني من النج .

(٤) نقل هذه الكلمة عنه جماعة كثيرون اقدم ابن حجر في آخر باب خصوصياتهم من آخر الصواعق صفحة ١٤٢ وقد أرفف فأجحف .

(٥) راجعها في أواخر باب وصية النبي بهم من الصواعق المحرقة لابن حجر صفحة ١٣٧ .

إذا تلا قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) يدعو الله عز وجل دعاء طويلاً ، يشتمل على طلب للحقوق بدرجة الصادقين والدرجات العلية ، ويتضمن وصف الحسن وما انتحلته المبتدعة المفارقة لأئمة الدين ، والشجرة النبوية ثم يقول : « وذهب آخرون إلى التخصيص في أمرنا ، واحتجوا بمشابهة القرآن ، فتأولوا بأرائهم ، واتهموا مآثر الخبر فينا ، إلى أن قال : « فإلى من يفزع خلف هذه الأمة ، وقد درست أعلام هذه الأمة ، ودانت الأمة بالفرقة والاختلاف ، يكفر بعضهم بعضاً والله تعالى يقول : « ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم اليينات » فمن الموثوق به على إبلاغ الحجة ، وتأويل الحكم ، إلا أعدال الكتاب وإبناء أئمة الهدى ، ومصابيح الدجى ، الذين احتج الله بهم على عباده ، ولم يدع الخلق سدى من غير حجة هل تعرفونهم أو تعبدونهم ، إلا من فروغ الشجرة المباركة ، وبقياء الصفوة الذين أذهب الله عنهم الرجس ، وطهرهم تطهيراً ، وبرأهم من الآفات ، وافترض مودتهم في الكتاب ، هذا كلامه ^(١) عليه السلام بعين لفظه . فأمعن النظر فيه ، وفيما قلوه عليك من كلام أمير المؤمنين ، تجدهما يمثلان مذهب الشيعة في هذا الموضوع بأجل مظاهره . واعتبر هذه الجملة من كلامها ، نموذجاً لأقوال سائر الأئمة من أهل البيت ، فانهم مجمعون على ذلك ، وصحاحنا عنهم في هذا متواترة . والسلام .

ش

المراجعة ٧

رق : ١٣ في القعدة سنة ١٣٢٩

- ١ - طلب البيئنة من كلام الله ورسوله
- ٢ - الاحتجاج بكلام أئمة أهل البيت دوري

١ - هاتوا بيئنة من كلام الله ورسوله ، تشهد لكم بوجوب اتباع الأئمة

(١) فراجعه في صفحة ٩٠ من الصواعق المحرقة لابن حجر في تفسير الآية الخامسة لله جميعاً من الآيات التي أردتها في الفصل الأول من الباب ١١ .

من أهل البيت دون غيرهم ، ودعنا من هذا المقام في كلام غير الله ورسوله .
٢ - فإن كلام أئمتنا لا يصلح لأن يكون حجة على خصومهم والاحتجاج به في هذه المسألة دوري كما تعلمون . والسلام .

س

المراجعة ٨

رقم ١٥١ في القعدة سنة ١٣٢٩

١ - الغفلة عما أشرنا إليه ٢ - الغلط في لزوم الدور
٣ - حديث الثقلين ٤ - قواتره ٥ - ضلال من لم
يستمسك بالعروة ٦ - تمثيلهم بسفينة نوح وباب حطة
وم الأمان من الاختلاف في الدين ٧ - ما المراد
بأهل البيت هنا ٨ - الوجه في تشبيههم بسفينة
نوح وباب حطة .

١ - نحن ما أمهنا البيئة من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم
بل أشرنا إليها في أول مراجعتنا صريحة بوجوب اتباع الأئمة من أهل
البيت دون غيرهم . وذلك حيث قلنا أنه صلى الله عليه وآله وسلم قرأهم
بمعكم الكتاب ، وجعلهم قدوة لأولي الألباب ، وسفن النجاة ، وأمان
الامة ، وباب حطة ، إشارة إلى المأثور في هذه المضامين من السنن
الصحيحة ، والنصوص الصريحة . وقلنا انكم بمن تفنيه الكناية عن التصريح ،
ولا يحتاج مع الإشارة إلى توضيح .

٢ - فكلام أئمتنا إذن يصلح - بحكم ما أشرنا إليه - لأن يكون حجة
على خصومهم ، ولا يكون الاحتجاج به في هذه المسألة دورياً كما تعلمون .

٣ - واليك بيان ما أشرنا إليه من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم
إذ أهاب في الجاهلين ، وصرخ في الغافلين ، فنادى : « يا أيها الناس
إني تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا » كتاب الله وعترتي أهل

بيني «^(١) وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « إني تركت فيكم ما أنتم تمسكتم به لن تضلوا بعدي : كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض ، وعترتي أهل بيتي ، ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيها »^(٢) وقال صلى الله عليه وآله وسلم : إني تارك فيكم خليفتين : كتاب الله حبل ممدود ما بين السماء والأرض ، أو ما بين السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي ، وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض^(٣) ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « إني تارك فيكم الثقلين : كتاب الله وأهل بيتي ، وإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض »^(٤) وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « إني أوشك أن أدعى ، فأجيب وإني تارك فيكم الثقلين : كتاب الله عز وجل وعترتي . كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض ، وعترتي أهل بيتي . وإن اللطيف الخبير أخبرني أنها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، فانظروا كيف تخلفوني فيها »^(٥) ولما رجع صلى الله عليه وآله وسلم من حجة الوداع ، ونزل غدير خم ، أمر بدوحات فقمعن فقال : « كآني دعيت فأجبت إني قد تركت فيكم الثقلين ، أحدهما أكبر من الآخر : كتاب الله تعالى وعترتي ، فانظروا كيف تخلفوني فيها ، فإنها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض . ثم قال : إن الله عز وجل

(١) أخرجه الترمذي والنسائي عن جابر . وفقه عنها المتقي الهندي في أول باب الاعتماد بالكتاب والسنة من كنز العمال ص ٤٤ من جزئه الأول .

(٢) أخرجه الترمذي عن زيد بن أرقم وهو الحديث ٨٧٤ من أحاديث كنز العمال في ص ٤٤ من جزئه الأول .

(٣) أخرجه الإمام أحمد من حديث زيد بن ثابت بطريقتين صحيحين أحدهما في أول صفحة ١٨٢ ، والثاني في آخر صفحة ١٨٩ من الجزء الخامس من مسنده . وأخرجه الطبراني في الكبير عن زيد بن ثابت أيضاً وهو الحديث ٨٧٣ من أحاديث الكنز ص ٤٤ من جزئه الأول .

(٤) أخرجه الحاكم في ص ١٤٨ من الجزء الثالث من المستدرک ثم قال : « هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه » . وأخرجه الذهبي في تلخيص المستدرک معترفا بصحته على شرط الشيخين .

(٥) أخرجه الإمام أحمد من حديث أبي سعيد الخدري من طريقتين أحدهما في آخر ص ١٧ ، والثاني في آخر ص ٢٦ من الجزء الثالث من مسنده . وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة وأبو يعلى وابن سعد عن أبي سعيد وهو الحديث ٩٤٥ من أحاديث الكنز في ص ٤٧ من جزئه الأول .

مولاي ، وأنا مولى كل مؤمن ، ثم أخذ بيد علي فقال : من كنت مولاه فهذا وليه ، اللهم والي من والاه ، وعاد من عاداه ، الحديث بطوله ^(١) . وعن عبد الله بن حنطب قال : « خطبنا رسول الله بالجحفة فقال : ألسن أولى بكم من أنفسكم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال فاني سائلكم عن اثنين : القرآن وعترتي » . ^(٢)

٤ - والصحيح الحاكمة بوجوب التمسك بالثقلين متواترة ، وطرقها عن بضع وعشرين صحابياً متضافرة . وقد صدح بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مواقف له شتى ، تارة يوم غدير خم كما سمعت ، وتارة يوم عرفة في حجة الوداع ، وتارة بعد انصرافه من الطائف ، ومرة على منبره في المدينة ، وأخرى في حجرته المباركة في مرضه ، والحجيرة غاصة بأصحابه ، إذ قال : « أيها الناس يوشك أن أقبض قبضاً سريماً فينطلق بي ، وقد قدمت اليكم القول معذرة اليكم ألا إني مخلف فيكم كتاب الله عز وجل ، وعترتي أهل بيتي ، ثم أخذ بيد علي فرفعها فقال : هذا علي مع القرآن ، والقرآن مع علي ، لا يفترقان حتى يردا علي الحوض » . الحديث ^(٣) . وقد اعترف بذلك جماعة من أعلام الجمهور ، حتى قال ابن حجر - إذ أورد حديث الثقلين - : « ثم اعلم أن حديث التمسك بها طرقاً كثيرة وردت عن نيف وعشرين صحابياً » (قال) : « وروى له طرق مبسوطة في حادي عشر الشبه ، وفي بعض تلك الطرق أنه قال ذلك

(١) أخرجه الحاكم عن زيد بن أرقم مرفوعاً في صفحة ١٠٩ من الجزء الثالث من المستدرک ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بطوله . وأخرجه عن طريق آخر عن زيد بن أرقم في ص ٥٣٣ من الجزء الثالث من المستدرک ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، قلت : وأورده الذهبي في تلخيصه معتمداً بصحته .

(٢) أخرجه الطبراني كما في اربعين الاربعين لنتنباي ، وفي اسياء الميث للسيوطي . وابت تعلم أن خطبته صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ لم تكن مقصورة على هذه الكلمة ، فإنه لا يقال ممن اقتصر عليها إنه خطبنا ، لكن السياسة كم اعتقلت السن المحدثين وحبيت أقلام الكتّابين ، ومع ذلك فإن هذه العطرة من ذلك البحر ، والشذرة من ذلك البذر كلفية وافية والحمد لله .

(٣) راجعه في اواخر الفصل ٢ من الباب ٩ من الصواعق المحرقة لابن حجر بعد اربعين حديثاً من الاحاديث المذكورة في ذلك الفصل ص ٧٥ .

بحجة الوداع بمعرفة ، وفي أخرى أنه قاله بالمدينة في مرضه ، وقد امتلأت الحجرة بأصحابه . وفي أخرى أنه قال ذلك بغدير خم ، وفي أخرى أنه قال ذلك لما قام خطيباً بعد انصرافه من الطائف كما مر « (قال) : « ولا تنافي إذ لا مانع من أنه كرر عليهم ذلك في تلك المواطن وغيرها اهتماماً بشأن الكتاب العزيز والعرة الطاهرة » إلى آخر كلامه (١) .

وحسب أئمة العادة الطاهرة أن يكونوا عند الله ورسوله بمنزلة الكتاب ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . وكفى بذلك حجة تأخذ بالاعتناق إلى التعبد بمذهبهم ، فإن المسلم لا يرتضي بكتاب الله بدلاً ، فكيف يبتغي عن اعداله حولا .

٥ - على أن المفهوم من قوله : « إني أترك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعقربي » إنما هو ضلال من لم يستمسك بها معاً كما لا يخفى . ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث الثقلين عند الطبراني : « فلا تقدموها فتهلكوا ، ولا تقصروا عنها فتهلكوا ، ولا تعلمون فأنهم أعلم منكم » . قال ابن حجر « وفي قوله صلى الله عليه وآله وسلم - فلا تقدموها فتهلكوا ، ولا تقصروا عنها فتهلكوا ، ولا تعلمون فأنهم أعلم منكم - دليل على أن من تأهل منهم للراتب العلية والوظائف الدينية كان مقدماً على غيره » إلى آخر كلامه (٢) .

(١) فراجعته في تفسير الآية الرابعة «وقوم لهم مسئولون» من آياتهم التي أورعها في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه في آخر صفحة ٨٩ .

(٢) فراجعته في باب وصية النبي بهم ص ١٣٥ من الصواعق ، ثم سأل لماذا قدم الأشعري عليهم في أصول الدين والفقه الأربعة في الفروع ، وكيف قدم في الحديث عليهم عمران بن حطان وأمثاله من الخوارج ، وقدم في التفسير عليهم مقاتل بن سليمان المرجىء المسجون ، وقدم في علم الأخلاق والسلوك وأدواء النفس وعلاجها معروفاً وأضرابه ، وكيف أخرج في الخلافة العامة والنبأية عن النبي أخاه ووليّه الذي لا يؤذي عنه سواء ؛ ثم قدم فيها أبناء الورع على أبناء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن أخرج عن العرة الطاهرة في كل ما ذكرناه من الراتب العلية والوظائف الدينية واقتضى فيها غالبهم فما عسى أن يصنع بصحاح الثقلين وأمثالها ، وكيف يتسنى له القول بأنه متمسك بالعرة وراكب سبيلتها وداخل باب حطتها .

٦ - وما يأخذ بالاعتناق إلى أهل البيت ، ويضطر المؤمن إلى الانقطاع في الدين إليهم ، قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا إن مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح ، من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق »^(١) ؛ وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إنما مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ، ومن تخلف عنها غرق . وإنما مثل أهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني إسرائيل من دخله غفر له »^(٢) . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « النجوم أمان لأهل الأرض من الفرق ، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف (في الدين) فإذا خالفتها قبيلة من العرب (يعني في أحكام الله عز وجل) اختلفوا فصاروا حزب إبليس »^(٣) . هذا غاية ما في الوسخ من الزام الأمة باتباعهم ، وردعها عن مخالفتهم . وما أظن في لغات البشر كلها أدل من هذا الحديث على ذلك .

٧ - والمراد بأهل بيته هنا مجموعهم من حيث المجموع باعتبار أئمتهم ، وليس المراد جميعهم على سبيل الاستغراق ، لأن هذه المنزلة ليست إلا لجميع الله والقوانين بأمره خاصة ، بحكم العقل والنقل . وقد اعترف بهذا جماعة من اعلام الجمهور ، ففي الصواعق المهرقة لابن حجر . وقال بعضهم : « يحتمل أن المراد بأهل البيت الذين هم أمان ، علماءهم لأنهم الذين يتدعى بهم كالنجوم » ، والذين إذا فقدوا جاء أهل الأرض من الآيات ما يوعدون ، (قال :) « وذلك عند نزول المهدي لما يأتي في أحاديثه أن عيسى يصلي خلفه ، ويقتل الدجال في زمنه » ، وبعد ذلك تلتابع الآيات « إلى آخر كلامه »^(٤) . وذكر في مقام آخر أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ما بقاء الناس بعدهم » قال : بقاء الحمار إذا كسر

(١) أخرجه الحاكم بالإسناد إلى أبي ذر ص ١٥١ من الجزء الثالث من صحيحه المستدرک .
(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط عن أبي سعيد وهذا هو الحديث ١٨ من الأربعين الخامسة والعشرين من الأربعين الأربعين للنباهي ص ٢١٦ من كتابه الأربعين أربعين حديثاً .
(٣) أخرجه الحاكم في ص ١٤٩ من الجزء الثالث من المستدرک عن ابن عباس ، ثم قال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

(٤) راجعه في تفسير الآية ٧ من الباب ١٦ ص ٩١ من الصواعق .

صلبه . (١) .

٨ - وانت تعلم ان المراد بتشبيهم عليهم السلام بسفينة نوح ، ان من لجأ اليهم في الدين فأخذ فروعه وأصوله عن أئمتهم الميامين نجا من عذاب النار ، ومن تخلف عنهم كان كمن آوى (يوم الطوفان) إلى جبل ليعصمه من امر الله ، غير ان ذلك غرق في الماء وهذا في الحميم والعياذ بالله . والوجه في تشبيهم عليهم السلام بباب حطة هو أن الله تعالى جعل ذلك الباب مظهراً من مظاهر التواضع لجلاله والبخوع لحكمه ، وبهذا كان سبباً للمغفرة . وقد جعل انقياد هذه الامة لاهل بيت نبينا والاتباع لأئمتهم مظهراً من مظاهر التواضع لجلاله والبخوع لحكمه ، وبهذا كان سبباً للمغفرة . هذا وجه الشبه ، وقد حاول ابن حجر إذ قال (٢) -

بعد أن أورد هذه الاحاديث وغيرها من امثالها - : « ووجه تشبيهم بالسفينة ان من أحبهم وعظلمهم شكراً لنعمة مشرفهم ، واخذ يهدي علمائهم نجا ، من ظلمة المخالفات ، ومن تخلف عن ذلك غرق في بحر كفر النعم ، وهلك في مفاوز الطغيان) . إلى ان قال (٣) : (وبباب حطة - يعني وجه تشبيهم بباب حطة - ان الله جعل دخول ذلك الباب الذي هو باب أريحا او بيت المقدس مع التواضع والاستغفار سبباً للمغفرة ، وجعل لهذه الامة مودة أهل البيت سبباً لها ، والصحاح في وجوب اتباعهم متواترة ، ولاسيا من طريق المعثرة الطاهرة ، ولولا خوف السأم ، لأطلقنا في استقصائها عنان القلم ، لكن الذي ذكرناه كاف لما أردناه ... والسلام .

ش

(١) فراجع آخر باب اشارته صلى الله عليه وآله وسلم الى ما حصل لهم من الشدة بعده ، ص ١٤٣ من أواخر الصواعق ، ونحن نسأل ابن حجر فنقول له : اذا كانت هذه منزلة علماء أهل البيت فأنى تصرفون .

(٢) في تفسير الآية ٧ من الباب ١١ ص ٩١ من الصواعق .

(٣) راجع كلامه هذا ثم قل لي لماذا لم يأخذ يهدي أئمتهم في شيء من فروع الدين وعقائده ، ولا في شيء من اصول الفقه وقواعده ، ولا في شيء من علوم السنة والكتاب ، ولا في شيء من الاخلاق والسلوك والاداب ، ولماذا تخلف عنهم فاغرق نفسه في بحار كفر النعم ، وأملكها في مفاوز الطغيان سامحه الله بكل ما أرفج بنا ، وتحامل بالبهتان علينا .

المراجعة ٩

رق: ١٧ : ذي القعدة سنة ١٣٢٩

طلب المزيد من النصوص في هذه المسألة :

أطلق عنان القلم ، ولا تخف من سأم فإن أذني لك صاغية ، وصدري رحب ، وأنا في أخذ العلم عنك على جمام من نفسي ، وارتياح من طبعي ، وقد ورد عليّ من أدلتك وبيناتك ما استأنف نشاطي ، وأطلق عن نفسي عقال السأم ، فزدي من جوامع كلمك ، ونوابغ حكمك ، فإني التمس في كلامك ضوال الحكمة ، وأنه لأنسدى على فؤادي من زلال الماء ، فزدي منه لله ابوك زدني . والسلام .

س

المراجعة ١٠

رق: ١٩ : ذي القعدة سنة ١٣٢٩

لمعة من النصوص كافية

لئن تلقيت مراجعتي بأنسك ، وأقبلت عليها وانت على جمام من نفسك فطالما عقدت آمالي بالفوز ، وذيلت مسنمي بالنجح ، وإن من كان طاهر النية ، طيب الطوية ، متواضع النفس ، مطرد الخلق ، رزين الحصة ، متوجهاً بالعلم ، محتبياً بنجاح الحلم ، لحقيق بأن يتمثل الحق في كله وقله ، ويتجلى الانصاف والصدق في يده وقفه .

وما أولاني بشكرك ، وامتنال امرك ، إذ قلت زدني وهمل فوق هذا من لطف وعطف وتواضع ، فليبك لبيك لأنعمن والله عينيك فأقول : أخرج الطبراني في الكبير ، والرافعي في مسنده بالاسناد الى ابن عباس قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من سره ان يحيا حياتي ، ويموت مماتي ، ويسكن جنة عدن غرسها ربي ، فليوال علياً من بعدي ، وليوال وليه ، وليقتد بأهل بيتي من بعدي ، فانهم عترتي ،

خلقوا من طينتي ، ورزقوا فهمي وعلي ، قويل للكذابين بفضلمهم من أمتي ، القاطمين فيهم صلي ، لا أناهم الله شفاعتي ، ^(١) .

وأخرج مطير ، والبارودي ، وابن جرير ، وابن شاهين ، وابن منده ، من طريق اسحاق ، عن زياد بن مطرف قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : من أحب أن يحيا حياتي ويموت ميتتي ويدخل الجنة التي وعدني ربي ، وهي جنة الخلد فليتلو علياً وذريته من بعده ، فانهم لن يخرجوك باب هدى ، ولن يدخلوك باب ضلالة » ^(٢) . ومثله حديث زيد بن ارقم قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من اراد أن يحيا حياتي ، ويموت موتي ، ويسكن جنة الخلد التي وعدني ربي ، فليتلو علي بن ابي طالب ، فانه لن يخرجكم من هدى ، ولن يدخلكم في ضلالة » ^(٣) .

وكذلك حديث عمار بن ياسر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه

(١) هذا الحديث يعين لفظه هو الحديث ٣٨١٩ من احاديث الكنز في آخر ص ٢١٧ من جزئه ٦ . وقد اورده في منتخب الكنز ايضاً فراجع من المنتخب ما هو في ارائل هامش ص ٩٤ من الجزء ٥ من مسند احمد غير أنه قال ورزقوا فهمي ولم يقل وعلي ولمله غلط من النسخ . وأخرجه الحافظ ابو نعم في حليته ونقله عنه علامة الماتلة في ص ٤٥٠ من المجلد الثاني من شرح النسخ طبع مصر ، ونقل نحوه في ص ٤٤٩ عن ابي عبد الله احمد بن حنبل في كل من مسنده وكتاب مناقب علي بن ابي طالب .

(٢) وهذا الحديث هو الحديث ٢٥٧٨ من احاديث الكنز في ص ١٥٥ من جزئه ٦ . وأورده في المنتخب ايضاً ، فراجع من المنتخب ما هو في السطر الاخير من هامش ص ٣٢ من الجزء ٥ من مسند احمد . وأورده ابن حجر المسقاني مختصراً في ترجمة زياد بن مطرف في القسم الاول من اصابته ثم قال قلت في اسناده يحيى بن يعلى الهاربي وهو راوي . أقول هذا غريب من مثل المسقاني فان يحيى بن يعلى الهاربي ثقة بالاتفاق ، وقد أخرج له البخاري في عمرة الحديث من صحيحه . وأخرج له مسلم في الحدود من صحيحه ايضاً ، سمع اياه عند البخاري ومعه عند مسلم غيلان بن جامع . وأرسل الذهبي في الليزان توثيقه ارسال المسلمات . وعنده الامام القيسراي وقيره عن احتج بهم الشيخان وغيرهما .

(٣) أخرجه الحاكم في آخر ص ١٢٨ من الجزء ٣ من صحيحه المستدرك ثم قال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، وأخرجه الطبراني في الكبير وأبو نعم في فضائل الصحابة وهو الحديث ٢٥٧٧ من احاديث الكنز في ص ١٥٥ من جزئه ٦ ، وأورده في منتخب الكنز ايضاً فراجع هامش ص ٣٢ من الجزء ٥ من المسند .

وآله وسلم : أوصي من آمن بي وصدقني بولاية علي بن أبي طالب ، فمن تولاه فقد تولاني ، ومن تولاني فقد تولى الله ، ومن أحبه فقد أحبني ، ومن أحبني فقد أحب الله ، ومن أبغضه فقد أبغضني ومن أبغضني فقد أبغض الله عز وجل ، ^(١) وعن عمار أيضاً مرفوعاً : « اللهم من آمن بي وصدقني ، فليتول علي بن أبي طالب ، فان ولايته ولايتي ، وولايتي ولاية الله تعالى » ^(٢) .

وخطب صلى الله عليه وآله وسلم مرة فقال : « يا أيها الناس إن الفضل والشرف والمنزلة والولاية لرسول الله وذريته ، فلا تذهبن بكم الإباطيل » ^(٣) وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « في كل خلف من امتي عدول من أهل بيتي ، ينفون عن هذا الدين تحريف الضالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ألا وإن أئمتكم وفدكم إلى الله ، فانظروا من توفدون » ^(٤) وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « فلا تفتنهم فتهلكوا ، ولا تقصروا عنهم فتهلكوا ، ولا تعلموهم فانهم أعلم منكم » ^(٥) . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « واجعلوا أهل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد ، ومكان العينين من الرأس ، ولا تهتدي الرأس إلا

(١) أخرجه الطبراني في الكبير، وابن عساكر في تاريخه، وهو الحديث ٢٥٧١ من أحاديث الكنز، في آخر ص ١٥٤ من جزئه ٦ .

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير عن محمد بن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر عن أبيه عن جده عن عمار، وهو الحديث ٢٥٧٦ من أحاديث الكنز، ص ١٥٥ من جزئه ٦، وأورده في المنتخب أيضاً .

(٣) أخرجه أبو الشيخ في حديث طويل، ونقله ابن حجر في آخر المقصد ٤ من المقاصد التي ذكرها في تفسير آية المودة في القربى ص ١٠٥ من صواعقه؛ فأمكن للنظر فيه وفي المقصد الاسمي من مراميه ، ولا تغفل عن قوله : فلا تذهبن بكم الإباطيل .

(٤) أخرجه الملا في سيرته ، كما في تفسير قوله تعالى « وقفوم انهم مسؤولون » ص ٩٠ من الصواعق المحرقة لابن حجر .

(٥) أخرجه الطبراني في حديث الثقلين ونقله عنه ابن حجر ، في تفسيره الآية الرابعة « وقفوم انهم مسؤولون » من الآيات التي أوردها في الباب ١١ من صواعقه ص ٨٩ .

بالعينين^(١) وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « الزموا مودتنا اهل البيت ، فانه من لقي الله وهو يودنا ، دخل الجنة بشفاعتنا والذي نفسي بيده ، لا ينفع عبداً إلا بمعرفة حقنا »^(٢) وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « معرفة آل محمد براءة من النار ، وحسب آل محمد جواز على الصراط ، والولاية لآل محمد أمان من العذاب »^(٣) وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « لاتزول قدما عبد - يوم القيامة - حتى يسأل عن أربع ، عن عمره فيما أفناه ، وعن جسده فيما أبلاه ، وعن ماله فيما أنفق ، ومن أين اكتسبه ، وعن محبتنا »^(٤) أهل البيت . وقال صلى الله عليه وآله وسلم : فلو أن رجلاً صنف - صف قدميه - بين الركن والمقام ، فصلى وصام ، وهو مبغض لآل محمد دخل النار^(٥).

(١) أخرجه جماعة من اصحاب السنن بإسناد الى ابي ذر مرفوعاً ، ونقله الامام الصبان في فضل اهل البيت من كتابه اسماء الراغبين ، والشيخ يوسف النبهاني في ص ٣١ من « الشرف المؤيد » وغير واحد من الثقات ، وهو نص في وجوب رئاستهم وإن الاهتداء الى الحق لا يكون إلا عن طريقهم .

(٢) أخرجه الطبراني في الاوسط ، ونقله السيوطي في احياء الميت ، والنبهاني في اربعين اربعين ، وابن حجر في باب الحث على حبهم من صواعقه ، وغير واحد من الاعلام ، فإنهم النظر في قوله لا ينفع عبداً عمله إلا بمعرفة حقنا ، ثم اخبرني ما هو حقيقته الذي جعله الله شرطاً في صحة الاعمال . أليس هو السمع والطاعة لهم والوصول إلى الله عز وجل عن طريقهم القويم وصراتهم المستقيم ، واي حق غير النبوة والخلافة يكون له هذا الاثر العظيم ، لكننا منينا بقوم لا يتأملون فأن الله وآله اليه راجعون .

(٣) اوردته القاضي عياض في الفصل الذي عقده لبيان ان من توقيره ورره صلى الله عليه وآله وسلم ، برآله وذريته ، من كتاب الشفا في اول ص ٤٠ من قسمه الثاني طبع الاستانة سنة ١٣٢٨ ، وانت تعلم ان ليس المراد من معرفتهم هنا مجرد معرفة اسمائهم واشخاصهم وكونهم ارحام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؛ فان ابا جهل وابا لب ليعرفان ذلك كله ، وإنما المراد معرفة أنهم أولو الامر بعد رسول الله على حد قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « من مات ولم يعرف إمام زمانه ، مات ميتة جاهلية » ، والمراد من حبهم وللايتيم المذكورين . الحب والولاية اللأزمان « عند أهل الحق » لأئمة الصديق ، وهذا في غاية الوضوح .

(٤) لولا ان لهم منصباً من قبل الله يستوجب السمع والطاعة ، ما كانت محبتهم بهذه المثابة . وهذا الحديث أخرجه الطبراني عن ابن عباس مرفوعاً . ونقله السيوطي في احياء الميت ، والنبهاني في اربعين ، وغير واحد من الاعلام .

(٥) أخرجه الطبراني والحاكم كما في اربعين النبهاني واحياء السيوطي وغيرهما ، وهذا الحديث نظير قوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث سمعته قريباً : « والذي نفسي بيده لا =

وقال صلى الله عليه وآله وسلم : « من مات على حب آل محمد مات شهيداً ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مغفوراً له ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات ثانياً ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان ، ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ، ثم منكر ونكير ، ألا ومن مات على حب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها ، ألا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة ، ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة ، ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه : آيس من رحمة الله ، إلى آخر خطبته العصاة »^(١) التي أراد صلى الله عليه وآله وسلم أن يرد بها شوارد الاهواء ، ومضامين هذه الأحاديث كلها متواترة ، ولا سيما من طريق العدة الطاهرة . وما كانت لتثبت لهم هذه المنازل ، لولا أنهم حجج الله البالغة ، ومناهل شريعته السائفة ، والقائمون مقام رسول الله في أمره ونهيه ، والممثلون له بأجلى مظاهر هديه ، فالحب لهم بسبب ذلك محب لله ولرسوله ، والمبغض لهم مبغض لهما ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يحبنا إلا مؤمن

= ينفع عبداً عمله إلا بمعرفة حقنا » ولولا أن بغضهم بغض لله ولرسوله ما حبست أعمال مبغضهم ولو صنف بين الركن والمقام قصلي وصام ، ولولا ثباتهم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما كانت لهم هذه المنزلة . وأخرج الحاكم وابن حبان في صحيحه - كما في أربعين النبهاني وأحياء السيوطي - عن أبي سعيد قال : قال رسول الله : « والذي نفسي بيده لا يبعثنا أهل البيت رجل إلا دخل النار » ١٠ . وأخرج الطبراني - كما في أربعين النبهاني وأحياء السيوطي - عن الإمام الحسن السبط ، قال لمعاوية بن خديج : « إياك وبغضنا أهل البيت فإن رسول الله قال : لا يبعثنا أحد ولا يبعثنا أحد إلا زيد يوم القيامة عن الحوض بسياط من نار » ١١ . وخطب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : « أيها الناس من ابغضنا أهل البيت حشره الله يوم القيامة يهودياً » . أخرجه الطبراني في الأوسط كما في أحياء السيوطي وأربعين النبهاني وغيرهما .

(١) أخرجه الإمام الثعلبي في تفسير آية المردة من تفسيره الكبير عن جرير بن عبد الله البجلي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأرسلها الزعفراني في تفسير الآية من كشفه أوائل المسلمات ، فراجع .

تقي ، ولا يبغيضنا إلا منافق شقي ، ^(١) ولذا قال فيهم الفرزدق :
 من معشر حبيب دين وبغضهم كفر وقريهم منجى ومعتصم
 إن عهد أهل التقى كانوا أئمتهم أو قيل من خير أهل الأرض قيل هم
 وكان أمير المؤمنين (ع) يقول : « إني وأطائب أرومي ، وأبرار
 عترتي ، أحلم الناس صفاراً وأعلم الناس كباراً ، بنا ينفي الله الكذب ،
 وبنا يعقر الله أنياب الذنب الكلب ، وبنا يفك الله عنكم ، وينزع ربق
 أعناقكم ، وبنا يفتح الله ويختم ^(٢) . وحسبنا في إيثارهم على من سوام ،
 إيثار الله عز وجل إياهم ، حتى جعل الصلاة عليهم جزءاً من الصلاة
 المفروضة على جميع عباده ، فلا تصح بدونها صلاة أحد من العالمين ،
 صديقاً كان أو فاروقاً أو ذا نور أو نورين أو أنوار ، بل لا بد لكل
 من عبد الله بفرائضه ، أن يعبدته في أثائها بالصلاة عليهم ، كما يعبدته
 بالشهادتين ، وهذه منزلة عنت لها وجوه الأمة ، وخشعت أمامها أبصار
 من ذكرتم من الأئمة ، قال الامام الشافعي رضي الله عنه :

يا أهل بيت رسول الله حبيبكم فرض من الله في القرآن . أنزله
 كفاحكم من عظيم الفضل أنكم من لم يصل عليكم لا صلاة له ^(٣)
 ولنكتف الان بهذا القدر ، مما جاء في السنة المقدسة من الأدلة على
 وجوب الأخذ بسنتهم ، والجري على أسلوهم ، وفي كتاب الله عز وجل
 آيات محكمات توجب ذلك أيضاً ، أولكناها إلى شاهد لبكم ومرهف
 فهنكم وانتم ممن تكفيه اللعة الدالة ، ويستغني بالرمز عن الإشارة .
 والحمد لله رب العالمين .

ش

- (١) أخرجه الملا كما في المقصد الثاني من مقاصد الآية ١٤ من الباب ١١ من الصواعق .
 (٢) أخرجه عبد النبي بن سعد في ايضاح الاشكال ، وهو الحديث ٦٠٥٠ من أحاديث الكنز
 في آخر صفحة ٣٩٦ من جزئه ٦ .
 (٣) هذان البيتان من مدائح الشافعي الباهرة وهما يمكن من الانتشار والاشتهار ، وقد أرسلها
 عنه إرسال المسلمات غير واحد من الثقات كبن حجر في تفسير قوله تعالى : ان الله وملائكته
 يصلون على النبي ؛ ص ٨٨ من صواعقه ، والنهباني في ص ٩٩ من الشرف المؤيد . والامام أبي
 بكر بن شهاب الدين في رشفة الصادي ، وجماعة آخرون .

المراجعة ١١

ر٢ : ٢٠ في القعدة سنة ١٣٢٩

- ١ - الاعجاب بما أوردناه من السنن الصريحة
٢ - الدهشة في الجمع بينها وبين ما عليه الجمهور
٣ - الاستظهار بالتمس المحجج من الكتاب

١ - تشرفت بكتابك الجليل ، سديد المناهج متسنى التحصيل ، ملأت الدلو به الى عقد الكرب ، وتحدرت فيه تحدر السيل من رؤوس الجبال ، قلبت فيه طرقي ، وتأملت ملياً قرأتك بعيد المستمر^(١) ، ثبتاً في القدر^(٢) ، شديد المعارضة^(٣) ، غريب اللسان^(٤) .

٢ - وحين أغرقت في البحث عن حجتك ، وأمعنت في التنقيب عن أدلتك ، رأيته في أمر مريع ، أنظر في حججك فأراها ملازمة ، وفي بيناتك فأجدها مسلمة ، وانظر في أئمة العترة الطاهرة فإذا هي بمكانة من الله ورسوله ، يخفض لها جناح الذل هيبة وإجلالاً ، ثم أنظر الى جمهور أهل القبلة والسواد الأعظم من مثلي هذه الأمة ، فإذا هم مع أهل البيت على خلاف ما توجه ظواهر تلك الأدلة ، فأنا أوامر مني نفسي^(٥) : نفساً تنزع الى متابعة الأدلة ، وأخرى تفزع الى الأكثرية من أهل القبلة ، قد بذلت لك الاولى قيادها ، فلا تلبو في يديك ، ونبت عنك الاخرى بعنادها ، فاستعصت عليك .

٣ - فهل لك ان تستظهر عليها بمحجج من الكتاب قاطعة تقطع عليها وجهتها ، وتحول بينها وبين الرأي العام ، ولك السلام .

من

(١) قويا في الخصومة لا يسأم المراس .

(٢) القدر - بفتحين - : الارض الرخوة ذات الاحجار والحفر ؛ يقال : رجل ثبت القدر إذا كان ثابتاً في الحرب او الجدل او نحوهما . (٣) اي شديد القدرة على الكلام . (٤) اي حديده . (٥) قال في اللسان : والعرب قد تجعل النفس التي يكون بها التمييز نفسين ، وذلك ان النفس قد تأمر بالشئ وتنهأ عنه ، فيعملوا التي تأمره نفساً ، وجعلوا التي تنهأ عنها نفساً اخرى .

المراجعة ١٢

رقم : ٢٢ في المقدمة سنة ١٣٢٩

حجج الكتاب

إنكم - بحمد الله - من وسعوا الكتاب علماً ، وأحاطوا بحليته وخفيته 'خبراً' ، قبل نزل من آياته الباهرة ، في أحد ما نزل في العرة الطاهرة ؟ هل حكمت محكماته بذهاب الرجس عن غيرهم ؟^(١) وهل لأحد من المالين كآية تطهيرهم ؟^(٢) هل حكم بافراض المودة لغيرهم بحكم التنزيل^(٣) ، وهل هبط بآية المباهة بسوام جبرائيل^(٤) ؟

هل أتى هل أتى بمدح سوام لا ومولى بذكرهم حلالها^(٥) ، أليسوا حبل الله الذي قال : واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا^(٦) ،

(١) كما حكمت بذهابهم عنهم في قوله تعالى : إنا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا .

(٢) كلا ، بل ليس لأحد ذلك وقد امتازوا بها فلا يلحقهم لاحق ولا يطعم في ادراكهم طامع .
(٣) كلا ، بل اختصهم الله سبحانه بذلك تفضيلاً لهم عن من سوام ، فقال : قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى ومن يقترف حسنة (وهي هنا مودتهم) زد له فيها حسناً إن الله غفور (لأهل مودتهم) شكور (لهم على ذلك) .

(٤) كلا ، وإنا هبط بآية المباهة بهم خاصة ، فقال عز من قائل : « فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم » الآية .

(٥) إشارة الى نزول سورة البهر فيهم وفي اعدائهم ، ومن أراد الوقوف على جليلة الأمر في كل من آية التطهير وآية المباهة وآية المودة في القربى وسورة البهر ، فعليه بكلكتنا الغراء فانها الشفاء من كل داء وبها رد جراح الأعداء وزجر غراب الجلهاء والحمد لله .

(٦) اخرج الامام الشاطبي في معنى هذه الآية من تفسيره الكبير بالاسناد الى الميت بن تغلب عن الامام جعفر الصادق قال : نحن حبل الله الذي قال : واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا . اهـ . وعدها بن حجر في الآيات النازلة فيهم فهي الآية الخامسة من آياتهم التي اوردناها في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه ، ونقل في تفسيرها عن الشاطبي ما سمعته من قول الامام جعفر الصادق . وقال الامام الشافعي - كما في رشفة الصادي للامام أبي بكر بن شهاب الدين - :

ولما رأيت الناس قد خفيت بهم	مذاهبهم في البحر النفي والجليل
ركبت على اسم الله في سفن النجاة	وهم أهل بيت المصطفى خاتم الرسل
وامسكت بحبل الله وهو ولاؤهم	كما قد أمرنا بالتمسك بالهبل

والصادقين الذين قال : وكونوا مع الصادقين^(١) ، وصراط الله الذي قال : وإن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، وسبيله الذي قال : ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله^(٢) ، وأولي الأمر الذين قال : يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم^(٣) ، وأهل الذكر الذين قال : فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون^(٤) ، والمؤمنين الذين قال : ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم^(٥) ، والهداة الذين قال : إنما أنت منذر ولكل قوم هاد^(٦) ، أليسوا من الذين أنعم الله عليهم ، وأشار في السبع المثاني

(١) الصادقون هنا : رسول الله والأئمة من عترته الطاهرة بحكم صحابته المتوارة ، وهو الذي أخرجه الحفاظ أبو نعيم وموفق بن أحمد ونقله ابن حجر في تفسير الآية الخامسة من الباب ١١ من صواعقه ص ٩٠ عن الإمام زين العابدين في كلام له أوردناه في أواخر (المراجعة ٦) .
(٢) كان الباقر والصادق يقولان : الصراط المستقيم هنا هو الإمام ، ولا تتبعوا السبل أي أئمة الضلال ، فتفرق بكم عن سبيله ونحن سبيله .

(٣) أخرج ثقة الإسلام محمد بن يعقوب بسنده الصحيح عن بريد السجلي قال : سألت أبا جعفر (محمداً الباقر) عن قوله عز وجل : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » ، فكان جوابه (ألم ير إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجلبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً) يقولون لأئمة الضلال والهداة إلى النار هؤلاء أهدى من آل محمد سبيلاً (أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجده له نصيراً أم لهم نصيب من الملك) يعني الإمامة والخلافة (فإذا لا يؤتون الناس نقيراً أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله) ونحن الناس المحسودون على ما آتانا الله من الإمامة دون خلقه (فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً) يقول جعلنا منهم الرسل والأنبياء والأئمة فكيف يقرون به في آل إبراهيم ويتكبرونه في آل محمد (فهم من آمن به ومنهم من صد عنه وكلى بجهنم سعيراً) .
(٤) أخرج الثعلبي في معنى هذه الآية من تفسيره الكبير عن جابر قال : لما نزلت هذه الآية قال علي : نحن أهل الذكر ، وهذا هو المأثور عن سائر أئمة الهدى وقد أخرج العلامة البحريني في الباب ٣٥ ثلثاً وعشرين حديثاً صحيحاً في هذا المضمون .

(٥) أخرج ابن مردويه في تفسير الآية أن المراد بمشاققة الرسول هنا إنما هي المشاققة في شأن علي ، وإن الهدى في قوله من بعد ما تبين له الهدى إنما هو شاله عليه السلام . وأخرج العياشي في تفسيره نحوه والصحيح متواترة من طريق العترة الطاهرة في أن سبيل المؤمنين إنما هو سبيلهم عليهم السلام .

(٦) أخرج الثعلبي في تفسيره هذه الآية من تفسيره الكبير عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله (ص) يده على صدره وقال أنا المنذر وعلي الهادي ، وبك يا علي يتدي المتهدون ، وهذا هو الذي أخرجه غير واحد من المفسرين وأصحاب السنن عن ابن عباس ، وعن =

والقرآن العظيم اليهم ، فقال : اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم^(١) وقال : أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين^(٢) ألم يجعل لهم الولاية العامة ؟ ألم يقصرها بعد الرسول عليهم ؟ فافقراً : إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون^(٣) ، ألم يجعل المغفرة لمن تاب وآمن وعمل صالحاً مشروطة بالاهتداء الى ولايتهم إذ يقول : وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى^(٤) ألم تكن ولايتهم من الأمانة التي قال الله تعالى : إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن

== محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبد الله (جعفر الصادق) عن هذه الآية، فقال: كل إمام هاد في زمانه، وقال الإمام أبو جعفر الباقر في تفسيرها: المنذر رسول الله، والهادي علي، ثم قال: والله ما زالت لنا إلى الساعة. اهـ .

(١) أخرج الثعلبي في تفسير الفاتحة من تفسيره الكبير عن أبي بريدة أن الصراط المستقيم هو صراط محمد وآله . وعن تفسير وكيع بن الجراح عن سفیان الثوري عن السدي عن أسباط ومجاهد عن ابن عباس في قوله: اهدنا الصراط المستقيم، قال: قولوا أرشدنا إلى حب محمد وأهل بيته. (٢) أئمة أهل البيت من سادات الصديقين والشهداء والصالحين بلا كلام .

(٣) أجمع المفسرون - كما اعترف به القوشجي وهو من أئمة الأشاعرة في مبحث الإمامة من شرح التبريد - على أن هذه الآية إنما زلت في علي حين تصدق راكمًا في الصلاة . وأخرج النسائي في صحيحه نزولها في علي عن عبد الله بن سلام، وأخرج نزولها فيه أيضاً صاحب الجمع بين الصحاح الستة في تفسير سورة المائدة . وأخرج الثعلبي في تفسيره الكبير نزولها في أمير المؤمنين كما سنوضحه عند إيرادها .

(٤) قال ابن حجر في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه ما هذا لفظه : الآية الثامنة قوله تعالى: وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى (قال) قال ثابت البناني اهتدى الى ولاية أهل بيته (ص) (قال) وجاء ذلك عن أبي جعفر الباقر أيضاً، ثم روى ابن حجر أحاديث في نجاة من اهتدى اليهم عليهم السلام . وقد أشار بما نقله عن الباقر الى قول الباقر (ع) للعارث بن يحيى : يا حارث ألا ترى كيف اشترط الله ولم تنفع السانئ التوبة ولا الإيمان ولا العمل الصالح حتى يتبدى الى ولايتنا ، ثم روى عليه السلام بسنده إلى جده أمير المؤمنين قال : والله لو تاب رجل وآمن وعمل صالحاً ولم يتبدى الى ولايتنا ومعرفة حقنا ما اغنى ذلك عنه شيئاً . اهـ . وأخرج أبو نعيم الحافظ عن عون بن أبي جعفر عن أبيه عن علي نحوه . وأخرج الحاكم عن كل من الباقر والصادق وثابت البناني والنسب مالك مثله .

منها وحلها الانسان إنه كان ظالماً جهولاً^(١) ، ألم تكن من السلم الذي أمر الله بالدخول فيه فقال : يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان^(٢) أليست هي النعم الذي قال الله تعالى : ولتأسأن يومئذ عن النعم^(٣) ، ألم يؤمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقبليها ؟ ألم يضيّق عليه في ذلك بما يشبه التهديد من الله عز وجل حيث يقول : يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس^(٤) ، ألم يصدع رسول الله « ص » بقبليها عن الله يوم الغدير حيث هضب خطابه ، وعب عباة فأنزل الله يومئذ : اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً^(٥) . ألم تر كيف فعل ربك يومئذ بن جعد ولايتهم علانية ، وصادر بها رسول الله جرة فقال : اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم . فرماه الله بحجر

(١) راجع معنى الآية في الصافي وتفسير علي بن ابراهيم ، وما رواه ابن بابويه في ذلك عن كل من الباقر والصادق والرضا ، وما أورده العلامة البحريني في تفسيرهما من حديث اهل السنة في الباب ١١٥ من كتابه (غاية المرام) .

(٢) اخرج العلامة البحريني في الباب ٢٢٤ من كتابه غاية المرام اثني عشر حديثاً من صحاحنا في نزولها بولاية علي والأئمة من بيته والنهي عن اتباع غيرهم ، وذكر في الباب ٢٢٣ ان الاصطفاي الأموي روى ذلك عن علي من عدة طرق .

(٣) اخرج العلامة البحريني في الباب ٤٨ من كتابه غاية المرام ثلاثة أحاديث من طريق اهل السنة في ان النعم هو ما انعم الله على الناس بولاية رسول الله (ص) وامير المؤمنين واهل البيت ؛ واخرج في الباب ٤٩ اثني عشر حديثاً من صحاحنا في هذا المعنى ، فراجع .

(٤) اخرجه غير واحد من اصحاب السنن كالامام الراحدي في سورة المائدة من كتابه اسباب النزول عن ابي سعيد الخدري ، قال : نزلت هذه الآية يوم غدير خم في حل بن أبي طالب . واخرجه الامام الثعلبي في تفسيره بسنتين . ورواه الطوسي الشافعي في فرائده بطرق متعددة عن ابي هريرة مرفوعاً ، ونقله ابو نعم في كتابه نزول القرآن بسنتين احداً عن ابي رافع والآخر عن الاعشى عن عطية مرفوعين ، وفي غاية المرام تسعة أحاديث من طريق اهل السنة ، وثانية صحاح من طريق الشيعة بهذا المعنى ، فراجع منه باب ٣٧ وباب ٣٨ .

(٥) نص على ذلك الامام ابو جعفر الباقر وخلفه الإمام ابو عبد الله الصادق فيما صح عنها عليها السلام . واخرج اهل السنة ستة أحاديث بأسانيدهم المرفوعة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، صريحة في هذا المعنى والتفصيل في الباب ٣٩ والباب ٤٠ من غاية المرام .

من سجيل كما فعل من قبل بأصحاب القليل ، وأنزل في تلك الحال :
سأل^(١) سائل بعدذاب واقع للكافرين ليس له دافع . ويسأل الناس عن
ولايتهم يوم يبعثون كما جاء في تفسير قوله تعالى : وقفوم انهم مسؤولون^(٢) .
ولا غرو فان ولايتهم لما بعث الله به الأنبياء وأقام عليه الحجج والأوصياء ،
كما جاء في تفسير قوله تعالى : وأسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا^(٣)
بل هي مما أخذ الله به العهد من عهد ، ألت بربكم كما جاء في تفسير قوله
تعالى : وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على
أنفسهم ألت بربكم قالوا بلى^(٤) ؛ وتلقى آدم من ربه كلمات التوسل بهم
فتاب عليه^(٥) وما كان الله ليعذبهم^(٦) وهم أمان أهل الأرض ووسيلتهم

(١) أخرج الامام الثعلبي في تفسيره الكبير هذه القضية مفصلة ، ونقلها العلامة المصري الشبلنجي
في احوال علي من كتابه - فر الابصار - فراجع منه ص ٧١ والقضية مستفيضة ، ذكرها الحلبي
في اواخر حجة الوداع من الجزء ٣ من سيرته ، واخرجها الحاكم في تفسير المارج من المستدرک ،
فراجع صفحة ٥٠٢ من جزئه الثاني .

(٢) أخرج الديلمي « كما في تفسير هذه الآية من الصواعق » عن ابي سعيد الخدري ان النبي
قال : وقفوم انهم مسؤولون عن ولاية علي . وقال الواحدي - كما في تفسيرها من الصواعق
ايضا - : روي في قوله تعالى وقفوم انهم مسؤولون أي عن ولاية علي وأهل البيت « قال »
لأن الله امر نبيه ان يعرف الخلق انه لا يسألهم على تبليغ الرسالة أجراً إلا المودة في القربى ،
« قال » والمعنى انهم يسألون هل والهم حق الموالاته كما اوصاهم النبي أم اضاعوها واهملوها فتكون
عليهم المطالبة والتبعة ، انتهى كلام الواحدي . وحسبك ان ابن حجر عدّها في الباب ١١ من
الصواعق في الآيات النازلة فيهم ، فكانت الآية الرابعة وقد أطال الكلام فيها ، فراجع .

(٣) حسبك ما أخرجه في تفسيرها ابو نعيم الحافظ في حليته ، وما أخرجه كل من الثعلبي
والنيسابوري والبرقي في معناها من تفاسيرهم ، وما رواه ابراهيم بن محمد الحموي وغيره من اهل
السنّة ، ودونك ما رواه ابو علي الطبرسي في تفسيرها من مجمع البيان عن أمير المؤمنين . وفي
الباب ٤٤ والناب ٤٥ من غاية الرام سنن في هذا المعنى تلجج الأوام .

(٤) يدلّك على هذا حديثنا عن أهل البيت في تفسير الآية .

(٥) أخرج ابن المغازلي الشافعي عن ابن عباس قال : سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه قال (ص) سأله بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن
والحسين فتاب عليه وغفر له . اه . وهذا هو المأثور عندنا في تفسير الآية .

(٦) راجع من الصواعق المحرقة لابن حجر تفسير قوله تعالى : وما كان الله ليعذبهم . وهي
الآية السابعة من آيات فضله التي أوردتها في الباب ١١ من ذلك الكتاب تجد الاعتراف بما قلناه .

اليه ، فهم الناس المحسودون الذين قال الله فيهم : أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله^(١) وهم الراسخون في العلم الذين قال : والراسخون في العلم يقولون آمنا^(٢) ، وهم رجال الاعراف الذين قال : وعلى الاعراف رجال يعرفون كلاً بسيماهم^(٣) ، ورجال الصدق الذين قال : من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فتنهم من قضى نجبه ومنهم من يلتظر وما بدّلوا تبديلاً^(٤) ، ورجال التسبيح الذين قال الله تعالى : يسبح له فيها

(١) كما اعترف به ابن حجر حيث عد هذه الآية من الآيات النازلة فيهم فكانت الآية السادسة من آياتهم التي أوردها في الباب ١١ من صواعقه . واخرج ابن المغازلي الشافعي - كما في تفسير هذه الآية من الصواعق - عن الإمام الباقر انه قال : نحن الناس المحسودون والله . وفي الباب ٦٠ والباب ٦١ من غاية المرام ثلاثون حديثاً صحيحاً صريحاً بذلك .

(٢) اخرج ثقة الاسلام محمد بن يعقوب بسنده الصحيح عن الإمام الصادق قال : نحن قوم فرح الله عز وجل طاعتنا ونحن الراسخون في العلم ونحن المحسودون ، قال الله تعالى : أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله . واخرجه الشيخ في التهذيب بإسناده الصحيح عن الإمام الصادق عليه السلام أيضاً .

(٣) اخرج الثملي في معنى هذه الآية من تفسيره عن ابن عباس قال : الاعراف موضع حال من الصراط عليه العباس وحزرة وعلي وجعفر ذو الجناحين يعرفون عبيهم ببياه الوجوه ومبعضهم بسواد الوجوه . اه . واخرج الحاكم بسنده إلى علي قال : تقف يوم القيامة بين الجنة والنار ، فمن نصرنا عرفناه بسياء فأدخلناه الجنة ومن أبغضنا عرفناه بسياء . وعن سلمان الفارسي سمعت رسول الله يقول : يا علي انك والأوصياء من ولدك على الاعراف الحديث ، ويؤيده حديث أخرجه الدارقطني - كما في اواخر الفصل الثاني من الباب ٩ من الصواعق - ان علياً قال للستة الذين جعل عمر الأمر شورى بينهم كلاماً طويلاً من جلته : الشدك بالله هل فيكم احد قال له رسول الله : يا علي أنت قسم الجنة والنار يوم القيامة غيري؟ قالوا : اللهم لا . قال ابن حجر : معناه ما رواه عثمان عن علي الرضا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له : يا علي انت قسم الجنة والنار ، فيوم القيامة تقول لثنا هذا لي وهذا لك « قال ابن حجر » وروى ابن السكك ان ابا بكر قال لعلي رضي الله عنهما سمعت رسول الله يقول : لا يجوز احد الصراط إلا من كتب له علي الجواز .

(٤) ذكر ابن حجر في الفصل الخامس من الباب ٩ من صواعقه حيث ذكر وفاة علي انسه عليه السلام مثل وهو على المنبر بالكوفة عن قوله تعالى : رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فقال : اللهم غفرًا هذه الآية نزلت فيّ وفي عمي حزمة وفي ابن عمي عبيدة بن الحرث بن المطلب ، فأما عبيدة فقد قضى نجبه شهيداً يوم بدر وحزرة قضى نجبه شهيداً يوم أحد ، وأما انا فانتظر اشتقاًما يحضب هذه من هذه ، وأشار بيده إلى لحيته وهامته ، عهد عهده إلي حبيبي ابو القاسم صلى الله عليه وآله وسلم . اه . واخرج الحاكم - كما في تفسيرها من مجمع البيان - عن عمرو بن ثابت عن أبي اسحاق عن علي عليه السلام قال : فينا نزلت رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وأما والله المنتظر وما بدلت تبديلاً .

بالغدر والاصال رجال لا تليهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار^(١) وبيوتهم هي التي ذكرها الله عز وجل فقال : في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه^(٢) وقد جعل الله مشكاتهم في آية النور مثلاً لنوره^(٣) وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم ، وهم السابقون السابقون أولئك المقربون^(٤) وهم الصديقون^(٥) والشهداء والصالحون وفيهم وفي

(١) عن تفسير مجاهد ويقوب بن سفيان عن ابن عباس في قوله تعالى : وإذا رأوا تجارة أو لهم أو اتفصوا إليها وتركوا قللاً ، أن دخية الكلبى جاء يوم الجمعة من الشام باليرة فنزل عند اصحاب الزيت ثم ضرب بالبول ليؤذن الناس بقدمه فنفر الناس إليه وتركوا النبي (ص) قائلاً يخطب على النهر إلا علياً والحسن والحسين وفاطمة وسلمان وأبا ذر والمقداد، فقال النبي (ص) : لقد نظر الله إلى مسجدي يوم الجمعة فقلوا هؤلاء لا ضمرت المدينة على أهلها فأرأى وحسبوا بالحجارة كقوم لوط . واذن الله فيمن بقي مع رسول الله في المسجد قوله تعالى : يسبح له فيها بالغدر والاصال رجال لا تليهم تجارة . الآية .

(٢) أخرج الثعلبي في معنى الآية من تفسيره الكبير بالاسناد إلى انس بن مالك ويريد قالاً : قرأ رسول الله هذه الآية في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، فقام إليه امرؤ بكرك فقال : يا رسول الله هذا البيت منها ، وأشار إلى بيت علي وفاطمة ، قال نعم من أفاضلها . اهـ . وفي الباب ١٢ من غاية المرام تسعة صحاح ، يشرح منها عمود الصباح .

(٣) إشارة إلى قوله تعالى : مثل نوره كشكاة الآية ، فقد أخرج ابن المغازلي الشافعي في مناقبه بالاسناد إلى علي بن جعفر قال : سألت أبا الحسن (الكاظم) عن قوله عز وجل : كشكاة فيها مصباح ، قال عليه السلام : المشكاة فاطمة ، والمصباح الحسن والحسين ، والزجاجة كأنها كوكب دري قال : كانت فاطمة كوكباً درياً بين لواء العالمين ، وقصد من شجرة مباركة شجرة إبراهيم ، لا شرقية ولا غربية ، لا يهودية ولا نصرانية ، يكاد زيتها يضيء ، قال : يكاد العلم ينطق منها ولو لم تمسه نار نور على نور ، قال : فيها امام بعد إمام يهدي الله لنوره من يشاء ، يهدي الله لولايتنا من يشاء . اهـ . وهذا التأويل مستفيض عن أهل بيت التنزيل .

(٤) أخرج الديلمي — كما في الحديث ٢٩ من الفصل الثاني من الباب ٩ من الصواعق المحرقة لابن حجر — عن عائشة والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس أن النبي قال : السبق ثلاثة فللسابق إلى موسى يوشع بن نون . والسابق إلى عيسى صاحب ياسين . والسابق إلى محمد علي بن أبي طالب . اهـ . وأخرجه الموفق بن أحمد والفقهاء بن المغازلي بالاسناد إلى ابن عباس .

(٥) أخرج ابن النجار — كما في الحديث ٣٠ مما أشرنا إليه من الصواعق — عن ابن عباس قال : قال رسول الله : الصديقون ثلاثة حزقيل مؤمن آل فرعون ، وحبيب النجار صاحب ياسين ، وعلي بن أبي طالب . وأخرج أبو نعم وابن حساكر — كما في الحديث ٣١ مما أشرنا إليه من الصواعق — عن ابن أبي ليلى أن رسول الله قال : الصديقون ثلاثة : حبيب النجار مؤمن آل ياسين =

أوليائهم قال (الله تعالى : ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون^(١)) وقال في حزبه وحزب أعدائهم : لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون^(٢)، وقال في الحزبين أيضاً : أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار^(٣). وقال فيها أيضاً : أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم ومماتهم سواء ما يحكون^(٤). وقال فيهم وفي شيعتهم : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية^(٥). وقال فيهم وفي خصومهم : هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يَصْـبُ من فوق رؤوسهم الحميم^(٦). وفيهم وفي

== قال يا قوم اتبعوا المرسلين، وحز قيل مؤمن آل فرعون قال اتقنوا رجلاً أن يقول ربي الله وعلي ابن ابي طالب وهو افضلهم . ٨١ . والصالح في سببه وكونه الصديق الأكبر والفاروق الأعظم متواترة .

(١) نقل صدر الاية موفق بن احمد عن ابي بكر بن مردويه بسنده إلى علي قال : تفرقت هذه الأمة ثلاثاً وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة فاتها في الجنة، وهم الذين قال الله عز وجل في حقهم : ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون وهم أنا وشيعتي . ٨١ .

(٢) أخرج الشيخ الطوسي في أماليه بإسناده الصحيح عن أمير المؤمنين أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تلا هذه الآية (لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة) فقال أصحاب الجنان أطاعني وسلم لملي بن ابي طالب بمدني وأقر بولايته، فليل وأصحاب النار ؟ قال من سخط الولاية ونقض العهد وقاتله بمدني . وأخرجه الصدوق عن علي عليه السلام . وأخرج ابو المؤيد موفق ابن احمد عن جابر قال : قال رسول الله (ص) والذي نفسي بيده إن هذا (يعني علياً) وشيعته هم الفائزون يوم القيامة .

(٣) راجع معنى الآية في تفسير علي بن ابراهيم ان شئت ، او الباب ٨١ والباب ٨٢ من هاية المرام .

(٤) حيث نزلت هذه الآية في حزة وعلي وعبيدة لما برزوا لقتال عتبة وشيبة والريد فالذين آمنوا حزة وعلي وعبيدة، والذين اجترحوا السيئات عتبة وشيبة والريد وفي ذلك أحاديث صحيحة .

(٥) حبك في ذلك ان ابن حجر قد اعترف بسزوها فيهم وعندها من آيات فضلهم فهي الآية ١١ من آياتهم التي أوردها في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه، فراجعها وراجع ما أوردها من الأحاديث المتعلقة بهذه الآية في فصل يشائر السنة للشيعنة من فصولنا المهمة .

(٦) أخرج البخاري في تفسير سورة الحج ص ١٠٧ من الجزء ٣ من صحيحه بالاسناد إلى علي قال : أنا أول من يمشي بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيامة (قال البخاري) قال قيس : وفيهم نزلت هذان خصمان اختصموا في ربهم قال هم الذين بارزوا يوم بدر علي وصاحبه حزة =

عدوم نزل : أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون^(١) وفيهم فاعلمت سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام أنزل الله تعالى : أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين^(٢) . وفي جيل بلائهم وجلال عناهم قال الله تعالى : ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله والله رؤوف بالعباد^(٣) . وقال : ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه

= وعبيده، وشيبة بن ربيعة وصاحبه عتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة. اهـ. واخرج في الصفحة المذكورة من أبي خرا أنه كان يقسم فيها أن هذه الآية هذان خصان اختصموا في ربهم نزلت في علي وصاحبه وعتبة وصاحبه يوم برزوا في يوم بدر .

(١) نزلت هذه الآية في أمير المؤمنين والوليد بن عتبة بن أبي معيط بلا نزاع ، وهذا هو الذي أخرجه المحدثون وصرح به المفسرون ، اخرج الامام ابو الحسن علي بن احمد الراحمي في معنى الآية من كتابه (اسباب النزول) بالاسناد الى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : قال الوليد بن عتبة بن أبي معيط لعلي بن أبي طالب : أنا أحدك منك سناً وابسط منك لساناً واملاً للكتيبة منك، فقال له علي : اسكت فلما أنت فاسق فقول أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون، قال : يعني بالمؤمن علياً وبالفاسق الوليد بن عتبة .

(٢) نزلت هذه الآية في علي وعنه العباس وطلحة بن شيبة وذلك انهم افتخروا فقال طلحة : أنا صاحب البيت بيدي مفتاحه والي ثيابه ، وقال العباس : أنا صاحب السقاية والقائم عليها . وقال علي : ما أدري ما تقولان لقد صليت ستة اشهر قبل الناس وأنا صاحب الجهاد فأنزل الله تعالى هذه الآية ، هذا ما نقله الامام الراحمي - في معنى الآية من كتابه اسباب النزول - عن كل من الحسن البصري والشامي والقرظي ، ونقل عن ابن سيرين ورواه الهمداني ان علياً قال للعباس الا تهاجر الا تلتحق بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال ألت في افضل من الهجرة . ألت اسقي حاج بيت الله واهم المسجد الحرام ، فنزلت الآية .

(٣) اخرج الحاكم في صفحة ٤ من الجزء ٣ من المستدرک عن ابن عباس قال : شري علي نفسه ولبس ثوب النبي الحديث ، وقد صرح الحاكم بصحته على شرط الشيخين وإن لم يخرجاه واعترف بذلك الذهبي في تلخيص المستدرک واخرج الحاكم في الصفحة المذكورة ايضاً عن علي بن الحسين قال : ان أول من شري نفسه ابتغاء رضوان الله علي بن أبي =

حقاً في التوراة والانجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية فلم أجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون^(١) . وقد صدقوا بالصدق فشهد لهم الحق تبارك اسمه فقال : والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون^(٢) فهم ربط رسول الله المحلصون وعشيرته الأقربون الذين اختصهم الله بحمائل رعايته وجليل عنايته فقال : وانذر عشيرتلك الأقربين ، وهم أولوا الأرحام ، وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ، وهم المرتقون يوم القيامة الى درجته الملحقون به في دار جنات النعيم بدليل قوله تعالى : والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان أحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء^(٣) وهم ذوو الحق الذي صدق القرآن بإيتائه : حوأت ذا القربى حقه ، وذوو الحس الذي لا تبرأ الذمة إلا بأدائه : واعلموا أننا غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول ولذي القربى ، وأولوا القربى : ما أقام الله على رسوله من أهل

= طالب إذ بات على فراش رسول الله ثم نقل آياتاً لعلي وأهلها :

وقيت بنفسي خير من وطأ الحما ومن طاف بالبيت الشقيق وبالطبر
(١) أخرج المحدثون والمفسرون وأصحاب الكتب في أسباب النزول بأسانيدهم إلى ابن عباس في قوله تعالى : الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرّاً وعلانية قال : نزلت في علي بن أبي طالب كان عنده أربعة دراهم فأنفق بالليل واحداً وبالنهار واحداً وفي السر واحداً وفي العلانية واحداً ، فزلت الآية أخرجه الإمام الواحدي في أسباب النزول بسنده إلى ابن عباس ، وأخرجه أيضاً عن مجاهد ، ثم نقله عن الكلبي مع زيادة فيه .

(٢) الذي جاء بالصدق وصدق به أمير المؤمنين بنص الباقر والصادق والكاظم والرضا وابن عباس وابن الحنفية وعبد الله بن الحسن والشهيد زيد بن علي بن الحسين وعلي بن جعفر الصادق ، وكان أمير المؤمنين يحتج بها لنفسه ، وأخرج ابن المغازلي في مناقبه عن مجاهد قال : الذي جاء بالصدق محمد والذي صدق به علي ، وأخرجه الحافظان ابن مردويه وأبو نعيم وغيرهما .

(٣) أخرج الحاكم في تفسير سورة الطور ص ٤٦٨ من الجزء الثاني من صحيحه المستدرک عن ابن عباس في قوله عز وجل أحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم فقال إن الله يرفع ذرية المؤمن معه في هوجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل ثم قرأ : والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان أحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم ، يقول وما نقصناهم .

القرى فله وللرسول ولذي القربى ، وهم اهل البيت المحاطبون بقوله تعالى : **إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا** ، وآل يسين الذين حياهم الله في الذكر الحكيم فقال : **سلام على آل يسين** (١) وآل محمد الذين فرض الله على عباده الصلاة والسلام عليهم فقال : **انت الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً** فقالوا (٢) : **يا رسول الله أما السلام عليك فقد عرفناه ؛ فكيف الصلاة عليك ؟ قال : قولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، الحديث ، فلم بذلك ان الصلاة عليهم جزء من الصلاة المأمور بها في هذه الآية ، ولذا عدّها العلماء من الآيات النازلة فيهم ، حتى عدّها ابن حجر في الباب ١١ من صواعقه في آياتهم** (٣) **عليهم السلام** فطوبى (٤) لهم وحسن مأب جنات عدن مفتحة لهم الأبواب .

من يباريهم وفي الشمس معنى مجهد متمب لن باراهما
فهم المصطفون من عباد الله ، السابقون بالخيرات باذن الله ، الوارثون كتاب الله الذين قال الله فيهم : **ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه** وهو الذي لا يعرف الأئمة ، ومنهم مقتصد

(١) هذه هي الآية الثالثة من الآيات التي أوردنا ابن حجر في الباب ١١ من صواعقه، ونقل ان جماعة من المفسرين نفوا عن ابن عباس القول؛ بأن المراد بها السلام على آل محمد، قال ابن حجر وكذا قال الكلبي إلى أن قال وذكر الضعيف الرازي ان اهل بيته يساورونه في خمسة أشياء في السلام قال : السلام عليك أيها النبي وقال سلام على آل يسين وفي الصلاة عليه وعليهم في التشهد وفي الطهارة فقال الله تعالى طه اي يا طاهر وقال يطهركم تطهيراً وفي تحريم الصدقة وفي المحبة قال تعالى : فاتبعوني يحببكم الله ، وقال : قل لا أسألكم عليه الا أجراً إلا للودة في القربى .

(٢) كما أخرجه البخاري في كتاب تفسير القرآن من الجزء الثالث من صحيحه في باب انت الله وملائكته يصلون على النبي من تفسير سورة الأحزاب ، وأخرجه مسلم في باب الصلاة على النبي من كتاب الصلاة في الجزء الأول من صحيحه وأخرجه سائر المحدثين عن كعب بن عجرة .

(٣) فراجع الآية الثانية من تلك الآيات ص ٨٧ .

(٤) أخرج الثعلبي في مضامها من تفسيره الكبير بسند يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال طوبى شجرة في الجنة اصلها في داري وفرعها على اهل الجنة، فقال بعضهم يا رسول الله سألناك عنها فقلت اصلها في دار علي وفرعها على اهل الجنة ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم أليس داري ودار علي واحدة ؟

« وهو الموالي للأئمة » ومنهم سابق بالخيرات بأذن الله « وهو الامام ، ذلك هو الفضل الكبير^(١) . وفي هذا القدر من آيات فضلهم كفاية ، وقد قال ابن عباس : نزل في علي وحده ثلاث مئة آية^(٢) ، وقال غيره نزل فيهم ربع القرآن ، ولا غرو فانهم وإياه الشقيقان لا يفترقان ، فاكثف الآن بما تلوناه آيات محكمات هن أم الكتاب ، خذها في صراح وروح ، ينفجر منها عمود الصباح ، خذها رهوا سهوا ، وعفوا صفوا ، خذها من خير عليه سقطت ، ولا ينبئك مثل خبير ، والسلام .

ش

المراجعة ١٣

رقم : ٢٣ : ذي القعدة سنة ١٣٢٩

قياس ينتج ضعف الروايات في نزول تلك الآيات

الله مراعى يراعك ، ومقاطر أقلامك ، ما أرفع مبارقتها^(٣) عن مقام المتحدي والمعارض ، وما أمتع وضائعا^(٤) عن نظر الناقد والمستدرک ، تتجارى أضايرها^(٥) الى غرض واحد ، وتتوارد أضاميمها^(٦) في طريق قاصد ، فلا ترد مراسيمها على سمع ذي لب فتصدر إلا عن استحسان .

(١) أخرج ثقة الاسلام الكليني بسنده الصحيح عن سالم قال : سألت ابا جعفر (الباقر) عن قوله تعالى « ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية » قال عليه السلام : السابق بالخيرات هو الامام ، والمتصد هو المعارف بالامام ، والظالم لنفسه هو الذي لا يعرف الامام ، وأخرج نحوه عن الامام ابي عبدالله الصادق . وعن الامام ابي الحسن الكاظم . وعن الامام ابي الحسن الرضا . وأخرجه عنهم الصدوق وغير واحد من اصحابنا ، وروى ابن مردويه عن علي أنه قال في تفسير هذه الآية : هم نحن ، والتفصيل في كتابنا « تنزيل الآيات » وفي غاية المرام .

(٢) أخرجه ابن عساكر عن ابن عباس كما في الفصل ٣ من الباب ٩ من الصواعق ص ٧٦ .

(٣) اي صحائفها . (٤) جمع وضيفة وهو الكتاب يكتب فيه الحكمة .

(٥) جمع اضباة وهي الخزعة من الصنف . (٦) جمع اضمامة وهي بمعنى الاضباة .

أما مرسومك الأخير فقد سال أتية^(١) وطفحت أواذيه^(٢) جئت فيه بالآيات المحكمة ، والبيانات القيمة ، فخرجت من عهدة ما أخذ عليك ، ولم تقصر في شيء مما عهد به اليك ، فالرآد عليك سيء اللجاج ، صلف اللجاج ، يماري في الباطل ويتحكم الجاهل .
وربما اعترض بأن الذين رروا نزول تلك الآيات فيما قلتم إنما هم من رجال الشيعة ، ورجال الشيعة لا يحتج أهل السنة بهم ، فماذا يكون الجواب ، تفضلوا به إن شئتم ولكم الشكر ، والسلام .

س

المراجعة ١٤

رأى : ٢٤ في القعدة سنة ١٣٢٩

- ١ - بطلان قياس المعارض
- ٢ - المعارض لا يعلم حقيقة الشيعة
- ٣ - امتيازهم في تغليظ حرمة الكلب في الحديث

١ - الجواب ان قياس هذا المعارض باطل ، وشكله عقيم ، لفساد كل من صفراء وكبراء .

أما الصفري وهي قوله : « ان الذين رروا نزول تلك الآيات إنما هم من رجال الشيعة » فواضحة الفساد ، يشهد بهذا ثقات أهل السنة الذين رروا نزولها فيما قلناه ، ومسانيدهم تشهد بأنهم أكثر طرقا في ذلك من الشيعة كما فصلناه في كتابنا تزييل الآيات الباهرة في فضل العترة الطاهرة . وحسبك غاية المرام المنتشر في بلاد الاسلام .

وأما الكبرى وهي قوله : « إن رجال الشيعة لا يحتج أهل السنة بهم » فأوضح فساداً من الصفري تشهد بهذا اسانيد أهل السنة وطرقهم المشحونة

بالمشاهير من رجال الشيعة ، وذلك صحاحهم الستة وغيرها تحتج برجال من الشيعة ، وصهم الواصفون بالتشيع والانحراف ، ونبزوم بالرفض والحلاف ، ونسبوا اليهم القلو والافراط والتنكب عن الصراط ، وفي شيوخ البخاري رجال من الشيعة نبزوا بالرفض ، ووصموا بالبغيض ، فلم يقدر ذلك في عدالتهم عند البخاري وغيره ، حتى احتجوا بهم في الصحاح بكل ارتياح ، فهل يصفى بعد هذا إلى قول المعارض : « إن رجال الشيعة لا يحتج اهل السنة بهم » كلا .

٢ - ولكن المعارضين لا يعلمون ، ولو عرفوا الحقيقة لعلموا ان الشيعة إنما جروا على منهاج العزة الطاهرة ، واتسموا بسباتها ، وانهم لا يطبعون إلا على غرارها ، ولا يضربون إلا على قلبها ، فلا نظير لمن اعتمدوا عليه من رجالهم في الصدق والامانة ، ولا قرين لمن احتجوا به من ابطالهم في الورع والاحتياط ، ولا شبيه لمن ركنوا اليه من ابدالهم في الزهد والعبادة وكرم الاخلاق ، وتهذيب النفس ومجاهدتها ومحاسبتها بكل دقة آتاء الليل اطراف النهار ، لا يبارون في الحفظ والضبط والاتقان ، ولا يجارون في تمحيص الحقائق والبحث عنها بكل دقة واعتدال ، فلو تجملت للمعارض حقيقتهم - بما هي في الواقع ونفس الامر - لناط بهم ثقته ، والقى اليهم مقاليدته ، لكن جهله بهم جعله في أمرهم كضابط عشواء ، او راكب عماية في ليلة ظلماء ، يتهم ثقة الاسلام محمد بن يعقوب الكليني وصدوق المسلمين محمد بن علي بن بابويه القمي ، وشيخ الامة محمد بن الحسن بن علي الطوسي ، ويستخف بكتبهم المقدسة - وهي مستودع علوم آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم - ويرتاب في شيوخهم ابطال العلم وابدال الارض الذين قصروا اعمارهم على النصح لله تعالى ولكتابيه ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولائمة المسلمين ولعامتهم .

٣ - وقد علم البر والفاجر حكم الكذب عند هؤلاء الابرار ، والآلاف من مؤلفاتهم المنتشرة تلحن الكاذبين ، وتعلن ان الكذب في الحديث من الموبقات الموجبة لدخول النار ، ولهم في تعمد الكذب في الحديث حكم قد امتازوا به حيث جعلوه من مفطرات الصائم ، وأوجبوا

القضاء والكفارة على مرتكبه في شهر رمضان ، كما أوجبوها بتعمد سائر المفطرات ، وفقهم وحديثهم صريحان بذلك ، فكيف يهتمون بعد هذا في حديثهم ، وهم الأبرار الأخيار ، قوامون الليل صوامون النهار . وبماذا كان الأبرار من شيعة آل محمد وأوليائهم متهمين ، ودعاة الخوارج والمرجئة والقدرية غير متهمين لولا التحامل الصريح ، أو الجهل القبيح . نعوذ بالله من الخذلان ، وبه نستجير من سوء عواقب الظلم والعدوان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، والسلام .

ش

المراجعة ١٥

رق : ٢٥ : ذي القعدة سنة ١٣٢٩

١ - لمعان بوارق الحق

٢ - التمس التفصيل في حجج السنة من رجال الشيعة

١ - كان كتابك الأخير محكم التلسيق ، فاصع التعبير ، عذب الموارد ، جم الفوائد ، قريب المثال ، رحيب المجال ، بعيد الأمد ، واري الزند ، صعدت فيه نظري وصوبته ، فلمعت من مضامينه بوارق لمجحك ، ولاحت لي أشراط فوزك .

٢ - لكلك لما ذكرت احتجاج أهل السنة برجال الشيعة أجملت الكلام ، ولم تفصل القول في ذلك ، وكان الأولى ان تذكر أولئك الرجال بأسمائهم ، وثاني بنصوص أهل السنة على كذبهم والاحتجاج بهم ، فهل لك الآن ان تأتي بذلك ، لتتضح أعلام الحق ، وتشرق أنوار اليقين ، والسلام .

ص

المراجعة ١٦^(١)

رقم : ٢ في الحجة سنة ١٣٢٩

منة من أسناد الشيعة في إسناده السنة

نعم آتيك - في هذه المجالة - بما أمرت ، مقتصراً على ثلة ممن شدت اليهم الرحال ، وامتدت نحوهم الأعناق ، على شرط ان لا أكلف بالاستقصاء ، فإنه بما يضيق عنه الوسع في هذا الاملاء ، واليك أسماءهم وأسماء آبائهم مرتبة على حروف الهجاء .

|

١- ابان بن تغلب - بن رباح القاري الكوفي ترجمه الذهبي في ميزانه فقال : - ابان بن تغلب م عو - الكوفي شيعي جلد ، لكنه صدوق ، فلنا صدقه ، وعليه بدعته . (قال) : وقد وثقه أحد بن حنبل ، وابن معين ، وأبو حاتم . وأورده ابن عدي وقال : كان غالباً في الشيعة . وقال السعدي : زانغ مجاهر . الى آخر ما حكاه الذهبي عنهم في أحواله ، وعدة من احتج بهم مسلم ، وأصحاب السنن الأربعة - أبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجة - حيث وضع على اسمه رموزهم . ودونك حديثه في صحيح مسلم ، والسنن الأربع عن الحكم والأعمش ، وفضيل بن عمرو ، روى عنه عند مسلم ، سفيان بن عيينة ، وشعبة ، وأدريس الأودي . مات رحمه الله سنة احدى وأربعين ومئة .

٢- ابراهيم بن يزيد - بن عمرو بن الاسود بن عمرو النخعي الكوفي الفقيه . وأمه مليكة بنت يزيد بن قيس النخعية ، اخت الاسود وابراهيم وعبد الرحمن بن يزيد بن قيس ، كانوا جميعاً كعميم : علقمة ، وأبي ، ابني

(١) جاءت هذه المراجعة طوية ، لاقتضاء الحال تطويلها ، فأمل العلم لا يسأمون من طولها لما فيها من الفوائد الجليلة التي هي ضالة كل باحث ومدقق ، أما غيرهم فليأرجس الملل فليكتف ببعضها وليقس عليه الباقي ثم ليضرب صفحاً الى المراجعة ١٧ وما بعدها ، وخوفاً من التطويل الملل آثراً ترك قهرستها المشتغل على الاشارة إلى ما جاء في غضون التراجم من الفوائد والفرائد .

قيس : من اثبات المسلمين ، واسناد اسانيدهم الصحيحة ، احتج بهم اصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، مع الاعتقاد بأنهم شيعة .

اما ابراهيم بن يزيد صاحب العنوان فقد عدّه ابن قتيبة في معارفه ^(١) من رجال الشيعة ، وأرسل ذلك ارسال المسلمات . ودونك حديثه في كل من صحيح البخاري ومسلم عن عم امه علقمة ابن قيس ، وعن كل من همام بن الحارث ، وابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود ، وعن عبيدة ، والاسود بن يزيد - وهو خاله - وحديثه في صحيح مسلم عن خاله عبد الرحمن بن يزيد ، وعن سهم بن منجاب ، وابي معمر ، وعبيد بن نضلة ، وعابس . وروى عنه في الصحيحين منصور ، والأعمش ، وزبيد ، والحكم ، وابن عون . روى عنه في صحيح مسلم ، فضيل بن عمرو ، ومغيرة ، وزيد بن كليب ، وواصل ، والحسن بن عبيد الله ، وحامد بن ابي سليمان ، وسماك . ولد ابراهيم سنة خمسين ، ومات سنة ست او خمس وتسعين ، بعد موت الحجاج باربعة اشهر .

٣ - احمد بن المفضل - بن الكوفي الحفري أخذ عنه ابو زرعة ، وابو حاتم ، واحتجا به ، وما يملكان مكانه في الشيعة ، وقد صرح ابو حاتم بذلك حيث قال - كما في ترجمة احمد بن الميزان - : كان احمد بن المفضل من رؤساء الشيعة صدوقا . وقد ذكره الذهبي في ميزانه ، ووضع على اسمه رمز ابي داود ، والنسائي إشارة إلى احتجاجها به ، ودونك حديثه في صحيحها عن الثوري . وله عن اسباط بن نصر واسرائيل .

٤ - اسماعيل بن اهان - الازدي الكوفي الوراق شيخ البخاري في صحيحه ، ذكره الذهبي في الميزان بما يدل على احتجاج البخاري والترمذي به في صحيحها ، وذكر أن يحيى واحد أخذوا عنه ، وان البخاري قال : صدوق ، وان غيره قال : كان يتشيع ، وانه توفي سنة ٢٨٦ لكن القيسراني ذكر ان وفاته كانت سنة ست عشرة ومئتين ، وروى عنه البخاري بلا واسطة في غير موضع من صحيحه ، كما نص عليه القيسراني وغيره .

(١) ص ٢٠٦ ، حيث ذكر رجال الشيعة في المعارف .

٥ - إسماعيل بن خليفة - الملائي الكوفي ، وكنيته أبو إسرائيل وبها يعرف ، ذكره الذهبي في باب الكنى من ميزانه فقال : كان شيعياً بغضاً من الفلاة الذين يكفرون عثمان ، ونقل عنه من ذلك شيئاً كثيراً لا يلزمنا ذكره ، ومع هذا فقد أخرج عنه الترمذي في صحيحه وغير واحد من أرباب السنن . وحسن أبو حاتم حديثه ، وقال أبو زرعة : صدوق ، في رأيه غلو . وقال أحمد : يكتب حديثه . وقال ابن معين مرة : هو ثقة . وقال الفلاس : ليس هو من أهل الكذب ، ودونك حديثه في صحيح الترمذي وغيره ، عن الحكم بن عتيبة ، وعطية العوفي ، روى عنه إسماعيل بن عمرو البجلي ، وجماعة من أعلام تلك الطبقة ، وقد عدّه بن قتيبة من رجال الشيعة في كتابه - المعارف - .

٦ - إسماعيل بن زكريا - الأسدي الخلقاني الكوفي . ترجمه الذهبي في ميزانه فقال : - إسماعيل بن زكريا (ع) - الخلقاني الكوفي صدوق شيعي ، وعده من احتج بهم أصحاب الصحاح الستة ، حيث وضع على اسمه الرمز إلى اجتماعهم على ذلك . ودونك حديثه في صحيح البخاري عن محمد بن سوقة ، وعبيد الله بن عمر ، وحديثه في صحيح مسلم عن سهيل ، ومالك بن مغول ، وغير واحد ، أما حديثه عن عاصم الأحول فوجوده في الصحيحين جميعاً ، روى عنه محمد بن الصباح ، وأبو الربيع ، عندهما ، ومحمد بن بكر ، عند مسلم . مات سنة أربع وسبعين ومئة ببغداد ، وأمره في التشيع ظاهر معروف حتى نسبوا إليه القول : بأن الذي نادى عبده من جانب الطور إنما هو علي بن أبي طالب ، وأنه كان يقول : الأول والآخر والظاهر والباطن علي بن أبي طالب ، وهذا من أرجاف المرجفين بالرجل لكونه من شيعة علي ، والمقدمين له على من سواه . قال الذهبي في ترجمته من الميزان بعد نقل هذه الإباطيل عنه : لم يصح عن الخلقاني هذا الكلام فإنه من كلام الزنادقة . ١ هـ .

٧ - إسماعيل بن عباد - بن العباس الطالقاني أبو القاسم ، المعروف

بالصاحب ابن عباد . ذكره الذهبي في ميزانه^(١) فوضع على اسمه دت رمزاً الى احتجاج ابي داود والترمذي به في صحيحيهما ، ثم وصفه : بأنه أديب بارع شيعي . قلت : تشيعه بما لا يرتاب فيه أحد ، وبذلك نال هو وأبوه ما نالا من الجلالة والعظمة في الدولة البويهية ، وهو أول من لقب بالصاحب من الوزراء ، لأنه صاحب مؤيد الدولة بن بويه منذ الصبا فسماه الصاحب ، واستمر عليه هذا اللقب حتى اشتهر به ثم أطلق على كل من ولي الوزارة بعده ، وكان أولاً وزير مؤيد الدولة أبي منصور ابن ركن الدولة ابن بويه ، فلما توفي مؤيد الدولة وذلك في شعبان سنة ٣٧٣ يجرجان ، استولى على مملكته أخوه ابو الحسن علي المعروف بفخر الدولة فأقرّ الصاحب على وزارته ، وكان معظماً عنده ، نافذ الأمر لديه ، كما كان أبوه عباد بن العباس وزيراً معظماً عند أبيه ركن الدولة ، نافذ الأمر لديه ، ولما توفي الصاحب - وذلك ليلة الجمعة الرابع والعشرين من صفر سنة خمس وثمانين وثلاث مئة بالري عن تسع وخمسين سنة - أغلقت له مدينة الري ، واجتمع الناس على باب قصره ينتظرون خروج جنازته ، وحضر فخر الدولة ومعه الوزراء والقواد ، وغيروا لباسهم ، فلما خرج نعهش صاح الناس بأجمعهم صيحة واحدة ، وقبلوا الأرض تعظيماً للنمش ، ومشى فخر الدولة في تشييع الجنازة كسائر الناس ، وقعد للمزاء أياماً ، وورثه الشعراء ، وأبلىته العلماء ، وأثنى عليه كل من تأخر عنه ، قال أبو بكر الخوارزمي : نشأ - الصاحب بن عباد - من الوزارة في حجرها ، ودب ودرج من وكرها ، ورضع أفاويق درها ، وورثها عن آبائه . كما قال ابو سعيد الرستمي في حقه :

ورث الوزارة كابراً عن كابر موصولة الإسناد بالاسناد

يروى عن العباس عباد وزا رقه واسماعيل عن عباد

وقال الثعالبي في ترجمة الصاحب من يلبسته : ليست تحضرنى عبارة أرضاهم للافصاح عن علو عله في العلم والادب ، وجلالة شأنه في الوجود

(١) خالف الذهبي طريقته في الميزان عند ذكره لاسماعيل بن عباد حيث ذكره بين اسماعيل ابن امان الغنوي واسماعيل بن امان الاردي ، وقد احتضمه فلم يوفقه شيئاً من حقوقه .

والكرم ، وتفرد به بالغايات في المحاسن ، وجمعه أشتات المفاهيم ، لانه
 همة قولي تنخفض عن بلوغ أدنى فضائله ومعالیه ، وجهد وصفي يقصر
 عن أيسر فوائده ومسايعه . ثم استرسل في بيان محاسنه وخصائصه .
 وللصاحب مؤلفات جليلة منها كتاب المحيط في اللغة في سبع مجلدات
 رتبها على حروف المعجم ، وكان ذا مكتبة لا نظير لها . كتب اليه نوح
 ابن منصور أحد ملوك بني سامان يستدعيه ليفوض اليه وزارته وتدبير
 أمر مملكته ، فاعتذر اليه : بأنه يحتاج لنقل كتبه خاصة الى أربع مئة
 جبل ، لما الظن بغيرها ، وفي هذا القدر من أخباره كفاية .

٨ - اسماعيل بن عبد الرحمن - بن أبي كريمة الكوفي المفسر المشهور
 المعروف بالسدي . قال الذهبي في ترجمته من الميزان : رمي بالتشيع ،
 ثم روى عن حسين بن واقد المروزي : انه سمعه يشتم أبا بكر وعمر .
 ومع ذلك فقد أخذ عنه الثوري وابو بكر بن عياش ، وخلق من تلك
 الطبقة . واحتج به مسلم واصحاب السنن الاربعة ، ووثقه أحمد . وقال
 ابن عدي : صدوق . وقال يحيى القطان : لا بأس به . وقال يحيى
 ابن سعيد : ما رأيت أحداً يذكر السدي الا بخير . قال : ومات ترك
 أحد . ومروا ابراهيم النخعي بالسدي وهو يفسر القرآن فقال : أما انه
 يفسر تفسير القوم . وإذا راجعت احوال السدي في ميزان الاعتدال
 تجد تفصيل ما اجلناه . ودونك حديث السدي في صحيح مسلم عن
 انس بن مالك ، وسعد بن عبيدة ، ويحيى بن عباد . روى عنه عند
 مسلم ، وأرباب السنن الاربعة ، ابو عوانة ، والثوري ، والحن بن
 صالح ، وزائدة ، واسرائيل ، فهو شيخ هؤلاء الاعلام ، مات سنة
 سبع وعشرين ومئة .

٩ - اسماعيل بن موسى - الفزارى الكوفي . قال ابن عدي - كما
 في ميزان الذهبي - : أنكروا منه غلواً في التشيع . وقال عبدان -
 كما في الميزان ايضاً - : أنكروا علينا هناد ، وابن أبي شبة ، ذهابنا
 اليه . وقال : أيش علمت عند ذاك الفاسق الذي يشتم السلف ؟ ومع

هذا فقد اخذ عنه ابن خزيمة ، وابو عروبة خلائق ، كان شيخهم من تلك الطبقة ، كأبي داود ، والترمذي ، إذا اخذا عنه واحتجّاه ، في صحيحيهما ، وقد ذكره ابو حاتم فقال : صدوق . وقال اللسائي : ليس به بأس . كل ذلك موجود في ترجمته من ميزان الذهبي .
ودونك حديثه في صحيح الترمذي ، وسنن ابي داود ، عن مالك ، وشريك ، وعمر بن شاعر صاحب النس . مات سنة خمس وأربعين ومئتين ، وهو ابن بنت السدي ، وربما كان ينكر ذلك ، والله أعلم .

ت

١٠ - تليد بن سليمان - الكوفي الأعرج ، ذكره ابن معين فقال : كان يشتم عثمان ، فسمعه بعض أولاد موالي عثمان فرماه فكسر رجله . وذكره ابو داود فقال : رافضي يشتم أبا بكر وعمر . ومع ذلك كله فقد أخذ عنه أحمد ، وابن خزيمة ، واحتجّاه به وما يملأانه شيعياً . قال احمد : تليد شيعي لم نر به بأساً . وذكره الذهبي في ميزانه فنقل من أقوال العلماء فيه ما قد ذكرناه ، ووضع على اسمه رمز الترمذي ، اشارة الى أنه من رجال أسانيد . ودونك حديثه في صحيح الترمذي عن عطاء ابن السائب ، وعبد الملك بن عمير .

ث

١١ - ثابت بن دينار - المعروف بأبي حمزة الثمالي حاله في التشيع كالشمس . وقد ذكره في الميزان ، فنقل ان عثمان ذكر مرة في مجلس أبي حمزة فقال : من عثمان ؟ استخفافاً به ، ثم نقل ان السليمانى عدّ أبا حمزة في قوم من الرافضة ، وقد وضع الذهبي رمز الترمذي على اسم ابي حمزة ، لإشارة الى أنه من رجال سنده ، وأخذ عنه وكيع ، وابو نعيم ، واحتجّاه به . ودونك حديثه في صحيح الترمذي عن انس ، والشعبي ، وله عن غيرهما من تلك الطبقة . مات رحمه الله سنة مئة وخمسين .
١٢ - ثور بن أبي فاخنة - أبو الجهم الكوفي ، مولى أم هاني بنت ابي طالب .

ذكره الذهبي في ميزانه فقتل القول : بكونه رافضياً عن يونس بن أبي اسحاق ، ومع ذلك فقد أخذ عنه سفيان ، وشعبة ، وأخرج له الترمذي في صحيحه عن ابن عمر ، وزيد بن أرقم . وكان في عصر الإمام الباقر متمسكاً بولايته معروفاً بذلك ، وله مع عمرو بن ذر القاضي ، وابن قيس الماصر ، والصلت بن بهرام نادرة تشهد بهذا .

ج

١٣ - جابر بن يزيد - بن الحارث الجعفي الكوفي . ترجمه الذهبي في ميزانه فذكر انه أحد علماء الشيعة . ونقل عن سفيان القول بأنه سمع جابراً يقول : انتقل العلم الذي كان في النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى علي ، ثم انتقل من علي الى الحسن ، ثم لم يزل حتى بلغ جعفر (الصادق) وكان في عصره (ع) . وأخرج مسلم في أوائل صحيحه عن الجراح . قال سمعت جابراً يقول : عندي سبعون ألف حديث عن أبي جعفر « الباقر » عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، كلها . وأخرج عن زهير ؛ قال سمعت جابراً يقول : ان عندي خمسين ألف حديث ، ما حدثت منها بشيء . قال ثم حدث يوماً بحديث فقال : هذا من الخمسين ألفاً ، وكان جابر اذا حدث عن الباقر يقول - كما في ترجمته من ميزان الذهبي - : حدثني وصي الأوصياء . وقال ابن عدي - كما في ترجمة جابر من الميزان - : عامة ما قذفوه به أنه كان يؤمن بالرجعة ، وأخرج الذهبي - في ترجمته من الميزان - بالاسناد الى زائدة قال : جابر الجعفي رافضي يشتم ، قلت : ومع ذلك فقد احتج به النسائي ، وأبو داود ، فراجع حديثه في سجود السهو من صحيحيهما ، وأخذ عنه شعبة ، وأبو عوانة ، وعدة من طبقتها ، ووضع الذهبي على اسمه - حيث ذكره في الميزان - رمزيّ أبي داود والترمذي إشارة الى كونه من رجال أسانيدهما ، ونقل عن سفيان القول : بكون جابر الجعفي ورعاً في الحديث ، وأنه قال : ما رأيت أروع منه ، وإن شعبة قال : جابر صدوق . وأنه قال أيضاً : كان جابر اذا قال أنبأنا ، وحدثنا ، وسمعت ، فهو من

أوثق الناس ، وإن وكيعاً قال : ما شككتكم في شيء فلا تشكوا أن جابر الجعفي ثقة ، وإن ابن عبد الحكم سمع الشافعي يقول : قال سفيان الثوري لشعبة : لئن تكلمت في جابر الجعفي لأتكلمن فيك . مات جابر سنة ثمان أو سبع وعشرين ومئة ، رحمه الله تعالى .

١٤ - جوير بن عبد الحميد - الضبي الكوفي ، عده ابن قتيبة من رجال الشيعة في كتابه - المعارف - وأورده الذهبي في الميزان فوضع عليه الرمز إلى اجتماع أهل الصحاح على الاحتجاج به ، وأثنى عليه فقال : عالم أهل الري صدوق ، يحتج به في الكتب ، نقل الإجماع على وثاقته . ودونك حديثه في صحيح البخاري ومسلم عن الأعمش ، ومغيرة ، ومنصور ، وإساعيل بن أبي خالد ، وأبي إسحاق الشيباني ، روى عنه في الصحيحين قتيبة ابن سعيد ، ويحيى بن يحيى ، وعثمان بن أبي شيبة . مات رحمه الله تعالى بالري سنة سبع وثمانين ومئة عن سبع وسبعين سنة .

١٥ - جعفر بن زياد - الأحمر الكوفي ذكره أبو داود فقال : صدوق شيعي . وقال الجوزجاني : مائل عن الطريق - أي لتشيعه مائل عن طريق الجوزجاني إلى طريق أهل البيت - وقال ابن عدي : صالح شيعي . وقال حفيده الحسين بن علي بن جعفر بن زياد : كان جدي جعفر من رؤساء الشيعة بخراسان ، فكتب فيه أبو جعفر - الدوانيقي - فأشخص إليه في ساجور^(١) مع جماعة من الشيعة فحبسهم في المطبق دهرآ . أخذ عنه ابن عينة ، ووكيع ، وأبو غسان المهدي ، ويحيى بن بشر الحريري ، وابن مهدي ، فهو شيخهم . وقد وثقه ابن معين وغيره ، وقال أحمد : صالح الحديث . وذكره الذهبي في الميزان ونقل من أحواله ما قد سمعت ، ووضع على اسمه رمز الترمذي ، والنسائي ، إشارة إلى احتجاجها به . ودونك حديثه في صحيحها عن بيان بن بشر ، وعطاء بن السائب . وله عن جماعة آخرين من تلك الطبقة . مات رحمه الله سنة سبع وستين ومئة .

١٦ - جعفر بن سليمان - الضبي البصري أبو سليمان ، عده ابن قتيبة من رجال الشيعة في معارفه^(٢) ، وذكره ابن سعد فنص على تشيعه

(١) الساجور في الأصل: قلادة تجمل في عنق الكلب، والمراد هنا أنه اشخص وهو يجر بجمل في عنقه . (٢) راجع من المعارف ص ٢٠٦ .

ووثاقته ، ونسبه احد بن المقدم الى الرضى ، وذكره ابن عدي فقال : هو شيعي أرجو أنه لا بأس به ، وأحاديثه ليست بالمتكررة ، وهو عندى من يحمى ان يقبل حديثه . وقال ابو طالب سمعت احمد يقول : لا بأس بجعفر بن سليمان الضبعي ، فقبل لأحد : ان سليمان بن حرب يقول : لا يكتب حديثه ، فقال : لم يكن ينهى عنه ، وإنما كان جعفر يتشيع ، فيحدث بأحاديث في علي ... الخ . وقال ابن معين : سمعت من عبد الرزاق كلاماً استدلت به على ما قيل عنه من المذهب ، فقلت له : ان أسأذكك كلهم أصحاب سنة ، معمر ، وابن جريح ، والاوزاعي ، ومالك ، وسفيان ، فمعن أخذت هذا المذهب ؟ فقال : قدم علينا جعفر ابن سليمان الضبعي ، فرأيت فاضلاً حسن الهدي ، فأخذت عنه هذا المذهب . مذهب التشيع - قلت : لكن محمد بن ابي بكر المقدمي كان يرى العكس ، فيصرح بأن جعفرأ إنما أخذ الرضى عن عبد الرزاق ، ولذا كان يدعو عليه فيقول : فقدت عبد الرزاق ما أفسد بالتشيع جعفرأ غيره . وأخرج العقيلي بالاسناد إلى سهل بن ابي خديثة ، قال : قلت لجعفر بن سليمان : بلغني أنك تشتم أبا بكر وعمر . فقال : أما الشتم فلا ، ولكن البغض ما شئت . وأخرج ابن حبان في الثقات بسنده إلى جرير بن يزيد بن هارون ، قال : بعثني ابي الى جعفر الضبعي فقلت له : بلغني أنك تسب أبا بكر وعمر . قال : اما السب فلا ، ولكن البغض ما شئت ؛ فاذا هو رافضي ... الخ . وترجم الذهبي جعفرأ في الميزان فذكر من احواله كلها سمعت ، ونص على انه كان من العلماء الزهاد على تشيعه . وقد احتج به مسلم في صحيحه ، وأخرج عنه احاديث قد انفرد بها ، كما نص عليه الذهبي ، وأشار اليها في ترجمة جعفر . ودونك حديثه في الصحيح عن ثابت البناني ، والحمد بن عثمان ، وابي عمران الجوني ، ويزيد بن الرشك ، وسعيد الجريري ، روى عنه قطن بن نسير ، ويحيى بن يحيى ، وقتيبة ، ومحمد بن عبيد بن حساب ، وابن مهدي ، ومسدد . وهو الذي حدث عن يزيد الرشك ، عن مطرف ، عن عمران بن حصين ، قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، سرية استعمل عليهم علياً ، الحديث ، وفيه : ما

تريدون من علي ، علي مني وأنا منه ، وهو ولي كل مؤمن بعدي ، أخرجه النسائي في صحيحه ، ونقله ابن عدي عن صحاح النسائي ، نص الذهبي على ذلك في أحوال جعفر من الميزان . مات في رجب سنة ثمان وسبعين ومئة ، رحمه الله تعالى .

١٧ - جميع بن عميرة - بن ثعلبة الكوفي التيمي ، تيم الله . ذكره أبو حاتم - كما في آخر ترجمته من الميزان - فقال : كوفي صالح الحديث ، من عتق الشيعة . وذكره ابن حبان فقال - كما في الميزان أيضاً - : رافضي . قلت : اخذ عنه العلاء بن صالح ، وصدقة بن المثنى ، وحكيم بن جبير ، فهو شيخهم . وله في السنن ثلاثة أحاديث ، وحسن الترمذي له . نص على ذلك الذهبي في الميزان ، وهو من التابعين ، سمع ابن عمر ، وعائشة ، وما رواه عن ابن عمر : أنه سمع رسول الله يقول لعلي : أنت أخي في الدنيا والآخرة .

ح

١٨ - الحارث بن حصيرة - أبو النعمان الأزدي الكوفي . ذكره أبو حاتم الرازي . فقال : هو من الشيعة العتق . وذكره أبو أحمد الزبيري ، فقال : كان يؤمن بالرجعة . وذكره ابن عدي ، فقال : يكتب حديثه على ما رأيته من ضعفه ، وهو من المحترقين بالكوفة في التشيع . وقال ذنيب : سألت جريراً رأيته الحارث بن حصيرة ؟ قال : نعم رأيته شيخاً كبيراً ، طويل السكوت ، بصر على أمر عظيم . وذكره يحيى بن معين ، فقال : ثقة خشي ، ووثقه النسائي أيضاً ، وحمل عنه الثوري ، ومالك بن مغول ، وعبدالله بن نعيم ، وطائفة من طبقتهم ، كان شيخهم ومحل ثقتهم . وترجمه الذهبي في ميزانه ، فذكر كل ما نقلناه من شؤونه . ودونك حديثه في السنن عن زيد بن وهب ، وعكرمة ، وطائفة من طبقتها ، أخرجه النسائي من طريق عباد بن يعقوب الرواجني ، عن عبدالله بن عبد الملك السعدي ، عن الحارث بن حصيرة ، عن زيد بن وهب ، قال سمعت علياً يقول : أنا عبدالله وأخو رسوله ، لا يقولها بعدي إلا كذاب . وروى الحارث بن

حصيرة ، عن أبي داود السبيعي ، عن عمران بن حصين ، قال : كنت جالساً عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعلي إلى جنبه ، إذ قرأ النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أمن يحيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويعلمكم خلفاء الأرض ، فارتعد علي ، ف ضرب النبي صلى الله عليه وآله وسلم بيده على كتفه ، وقال : لا يحبك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق ، إلى يوم القيامة ، أخرجه المحدثون كـ محمد بن كثير ، وغيره عن الحارث ابن حصيرة ، ونقله الذهبي في ترجمة نفيح بن الحارث بهذا الاسناد ، وحين أتى في أثناء السند على ذكر الحارث بن حصيرة ، قال : صدوق لكنه رافضي .

١٩ - الحارث بن عبد الله - الهمداني ، صاحب أمير المؤمنين وخاصته ، كان من أفضل التابعين ، وأمره في التشيع غني عن البيان ، وهو أول من عدم ابن قتيبة في معارفه ، من رجال الشيعة ، وقد ذكره الذهبي في ميزانه : فاعترف بأنه من كبار علماء التابعين ، ثم نقل عن ابن حبان القول : بكونه غالباً في التشيع ، ثم أورد من تحامل القوم عليه - بسبب ذلك - شيئاً كثيراً ، ومع هذا فقد نقل اقرارهم بأنه كان من أفقه الناس ، وافرض الناس ، واحسب الناس ، لملم الفرائض ، واعترف بأن حديث الحارث موجود في السنن الأربعة ، وصرح بأن القسائي مع تعنته في الرجال قد احتج بالحارث ، وقوى أمره ، وأن الجمهور مع توهينهم أمره يروون حديثه في الأبواب كلها ، وأن الشعبي كان يكذبه ، ثم روي عنه . قال في الميزان : والظاهر أنه يكذبه في لهجته وحكاياته ، وأما في الحديث النبوي فلا . قال في الميزان : وكان الحارث من أوعية العلم ، ثم روى - في الميزان - عن محمد بن سيرين أنه قال : كان من اصحاب ابن مسعود خمسة يؤخذ عنهم أدركت منهم أربعة ، وفاتني الحارث فلم أره ، وكان يفضل عليهم وكان احسنهم (قال) : ويختلف في هؤلاء الثلاثة أهم أفضل ، علقمة ومسروق وعبيدة ، ا هـ . قلت : وقد سلط الله على الشعبي من الثقات الاثبات من كذبه واستغف به جزاءً وفاقاً ، كما نبه على ذلك ابن

عبد البر في كتابه - جامع بيان العلم - حيث اورد كلمة ابراهيم النخعي الصريحة في تكذيب الشعبي ، ثم قال ^(١) ما هذا لفظه : وأظن الشعبي عوقب لقوله في الحارث الهمداني حدثني الحارث وكان أحد الكذابين - قال ابن عبد البر - ولم يبن من الحارث كذب ، وإنما نعم عليه افراطه في حب علي ، وتقضيه له على غيره (قال) ومن ها هنا كذبه الشعبي ، لأن الشعبي يذهب إلى تفضيل ابي بكر ، وإلى انه أول من اسلم ، وتفضيل عمر . ١٠٨ . قلت : وان ممن تحامل على الحارث محمد بن سعد ، حيث ترجمه في الجزء ٦ من طبقاته فقال : إن له قول سوء ، وبخسه حقه ، كما جرت عادته مع رجال الشيعة ، إذ لم ينصفهم في علم ، ولا في عمل ، والقول السيئ الذي نقله ابن سعد عن الحارث : إنما هو الولاء لآل محمد ، والاستبصار بشأنهم ، كما اشار اليه ابن عبد البر فيما نقلناه من كلامه . كانت وفاة الحارث سنة خمس وستين ، رحمه الله تعالى .

٢٠ - حبيب بن ابي ثابت - الاسدي الكاهلي الكوفي التابعي ، عده في رجال الشيعة كل من ابن قتيبة في معارفه ، والشهرستاني في كتاب - الملل والنحل - وذكره الذهبي في ميزانه ، ووضع على اسمه رمز الصحاح الستة ، إشارة إلى احتجاجها به ، وقال : قد احتج به كل من أفرد الصحاح بلا تردد (قال) : وثقه يحيى بن معين ، وجماعة . قلت : وإنما تكلم فيه الدولابي ، وعده من المضعفين ، لمجرد تشيعه وقد ادعشني ابن عون حيث لم يجد وجهاً للطعن في حبيب ونفسه تأبى إلا انتقاصه ، فكان يعبر عنه بالاعور ، ولا نقص بعبور العين ، وإنما النقص بالفحشاء والكلمة العوراء . ودونك حديث حبيب في صحيح البخاري ومسلم عن سعيد بن جبير ، وابي وائل . اما حديثه عن زيد بن وهب ، ففي صحيح البخاري فقط . وله في صحيح مسلم عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وعن طاووس ، والضحاك المشرقي ، وابي العباس بن

(١) كما في ص ١٩٦ من مختصر كتاب جامع بيان العلم وفضله لشيخنا العلامة احمد بن عمر الحمصاني البيروني المعاصر .

الشاعر . وأبي المنهال عبد الرحمن ، وعطاء بن يسار وإبراهيم بن سعد بن أبي وقاص ، ومجاهد . روى عنه في الصحيحين مسعر ، والثوري ، وشعبة . وروى عنه في صحيح مسلم ، سليمان الأعمش ، وحسين ، وعبد العزيز ابن سياه وأبو إسحاق الشيباني . مات رحمه الله تعالى سنة تسع عشرة ومئة .

٢١ - الحسن بن حي - وأمه حي صالح بن صالح الحمداني ، أخو علي بن صالح وكلاهما من اعلام الشيعة ، ولدا توأماً ، وكان علي تقدمه بساعة ، فلم يسمع أحد أخاه الحسن يسميه باسمه قط ، وإنما كان يكنيه بقول : قال أبو محمد ، نقل ذلك ابن سعد في احوال علي من الجزء ٦ من طبقاته . وذكرهما الذهبي في ميزانه فقال في احوال الحسن : كان أحد الاعلام ، وفيه بدعة تشيع ، وكان يترك الجمعة ، ويرى الخروج على الولاة الظلمة ، وذكر انه كان لا يترحم على عثمان . وذكره ابن سعد في الجزء ٦ من الطبقات فقال : كان ثقة صحيح الحديث كثيره ، وكان متشيعاً ١٠٥ هـ . وذكره الامام ابن قتيبة في اصحاب الحديث من كتابه - المعارف - مصرحاً بتشيعه ، ولما ذكر رجال الشيعة في أواخر - المعارف - عدّ الحسن منهم . احتج به مسلم واصحاب السنن ، ودونك حديثه في صحيح مسلم ، عن كل من سأك بن حرب ، وإسماعيل السدي ، وعاصم الاحول ، وهارون بن سعد . وقد اخذ عنه عبيد الله ابن موسى العباسي ، ويحيى بن آدم ، وحيد بن عبد الرحمن الرواسي ، وعلي بن الجعد ، واحمد بن يونس ، وسائر اعلام طبقتهم وذكر الذهبي في ترجمته من الميزان : ان ابن معين وغيره وثقوه ، وان عبد الله ابن احمد نقل عن ابيه : ان الحسن أثبت من شريك . وذكر الذهبي ان أبا حاتم قال : انه ثقة ، حافظ ، متقن ، وان أبا زرعة قال : اجتمع فيه اتقان ، وفقه ، وعبادة ، وزهد ، وان النسائي وثقه ، وأن أبا نعم قال : كُتِبَ عن ثمان مئة محدث ، فما رأيت أفضل من الحسن صالح ، وانه

قال : ما رأيت أحداً إلا وقد غلط في شيء ، غير الحسن بن صالح ،
وان عبيدة بن سليمان قال : إني أرى الله يستحي ان يعذب الحسن بن
صالح ، وان يحيى بن ابي بكير ، قال للحسن بن صالح : صف لنا
غسل الميت ، فما قدر عليه من البكاء ، وان عبيد الله بن موسى قال :
كنت اقرأ على علي بن صالح ، فلما بلغت : فلا تعجل عليهم ، سقط اخوه
الحسن يخور كما يخور الثور ، فقام اليه علي فرفعه ومسح وجهه ورش عليه
وأسنده ، وان وكيعاً قال : كان الحسن وعلي ابنا صالح ، وامهما قد
جزؤوا الليل ثلاثة اجزاء ، فكل واحد يقوم ثلثاً ، فماتت امهما فاقتهما
الليل بينهما ، ثم مات علي فقام الحسن الليل كله ، وان ابا سليمان الداراني
قال : ما رأيت أحداً الخوف اظهر على وجهه من الحسن بن صالح قام
ليلة بعم يتساءلون فقشي عليه ، فلم يخطمها إلى الفجر . ولد رحمه الله
تعالى سنة مئة ، ومات سنة تسع وستين ومئة .

٢٢ - الحكم بن عتيبة - الكوفي ، نص على تشييع ابن قتيبة ،
وعده من رجال الشيعة في معارفه . احتج به البخاري ومسلم .
ودونك حديثه في صحيحها عن كل من أبي جعيفة ، وابراهيم النخعي
ومجاهد ، وسعيد بن جبير ، وله في صحيح مسلم عن عبد الرحمن بن أبي
لبلى ، والقاسم بن خيمرة ، وأبي صالح ، وذو بن عبد الله ، وسعيد
ابن عبد الرحمن بن ابيزى ، ويحيى بن الجزار ، ونافع مولى بن عمر ، وعطاء
ابن ابي رباح ، وعمار بن عبد ، وعراك بن مالك ، والشعبي ، وميمون
ابن مهران ، والحسن العربي ، رمصعب بن سعد ، وعلي بن الحسين . روى
عنه في الصحيحين : منصور ، ومسمر ، وشعبة . وروى عنه في صحيح
البخاري خاصة عبد الملك . بن أبي غنية ، وروى عنه في صحيح مسلم
خاصة كل من الأعمش ، وعمرو بن قيس ، وزيد بن أبي انيسة ، ومالك
ابن مغول ، وابان بن تغلب ، وحزة الزيات ، ومحمد بن جحادة ،
ومطرف ، وابو عوانة ، مات سنة خمس عشرة ومئة عن خمس
وستين سنة .

٢٣ - حماد بن عيسى - الجبلي ، غريق الجحفة ، ذكره أبو علي

في كتابه - منتهى المقال - وأورده الحسن بن علي بن داود في مختصره المختص بأحوال الرجال ، وترجمه من علماء الشيعة أصحاب الفهارس والمعاجم ، وعدّوه جميعاً من الثقات الأثبات ، من أصحاب الأئمة الهداة عليهم السلام ، سمع من الإمام الصادق عليه السلام سبعين حديثاً ، لكنه لم يرو منها سوى عشرين . وله كتب يرويها أصحابنا بالاسناد اليه ، دخل مرة على أبي الحسن الكاظم عليه السلام ، فقال له : جعلت فداك ، ادع الله لي ان يرزقني داراً ، وزوجة ، وولداً ، وخادماً ، والحج في كل سنة . فقال عليه السلام : اللهم صل على محمد وآل محمد وارزقه داراً وزوجة وولداً وخادماً والحج خمسين سنة . قال حماد : فلما اشترط خمسين علمت اني لا احج أكثر منها . قال : فصحبت ثمان وأربعين سنة ، وهذي داري رزقتها ، وهذه زوجتي وراء السر ، تسمع كلامي ، وهذا ابني ، وهذا خادمي ، قد رزقت كل ذلك . ثم حج بعد هذا الكلام حجتين تمام الحسين ، وخرج بعدها حاجاً ، فزامل أبا العباس النوفلي القصير ، فلما صار في موضع الاحرام ، دخل يغتسل فجاء الوادي فحمله الماء فغرق قبل أن يحج زيادة على الحسين . وكانت وفاته رحمه الله تعالى سنة تسعة ومثنتين ، وأصله كوفي ، ومسكنه البصرة ، وعاش نيافاً وسبعين سنة . وقد استقصينا أحواله في كتابنا - مختصر الكلام في مؤلفي الشيعة من صدر الاسلام - وذكره الذهبي فوضع على اسمه ق إشارة الى من أخرج عنه من أصحاب السنن ، وذكر أنه غرق سنة ثمان ومثنتين ، وانه يروي عن الصادق (ع) وتحامل عليه إذ نسب الطامات اليه ، كما تحامل عليه من ضعفه للشيعة ، والمعجب من الدارقطني يضعفه ، ثم يحتج به في سننه (وكذلك يفعلون) .

٢٤ - حمران بن اعين - أخو زرارة ، كان من أثبات الشيعة ، وحفظه الشريعة وبحار علوم آل محمد ، وكان من مصاييح الدجى ، واعلام الهدى ، منقطعين إلى الامامين الباقرين الصادقين ، ولهما مكانة عند الأئمة من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم سامية . أما حمران فقد ذكره الذهبي في ميزانه فوضع على اسمه ق إشارة إلى من أخرج

عنه من أصحاب السنن ، ثم قال : روى عن أبي الطفيل وغيره ، وقرأ عليه حمزة ، كان يتقن القرآن ، قال ابن معين : ليس بشيء ، وقال أبو حاتم : شيخ . وقال أبو داود : رافضي الى آخر كلامه .

خ

٢٥ - خالد بن مخلد - القطواني أبو الهيثم الكوفي ، شيخ البخاري في صحيحه ذكره ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته^(١) فقال : وكان مثيباً ، توفي بالكوفة في النصف من المحرم سنة ثلاث عشرة ومئتين في خلافة المأمون ، وكان في التشيع مفرطاً وكتبوا عنه . اهـ . وذكره أبو داود فقال : صدوق لكنه يتشيع . وقال الجوزجاني : كان شتاماً ملعناً بسوء مذهبه . وترجمه الذهبي في ميزانه فنقل عن أبي داود ، وعن الجوزجاني ما نقلناه ، احتج به البخاري ومسلم في مواضع من صحيحيهما . ودونك حديثه في صحيح البخاري عن المغيرة بن عبد الرحمن ، وحديثه في صحيح مسلم ، عن كل من محمد بن جعفر بن أبي كثير ، ومالك بن انس ، ومحمد بن موسى ، اما حديثه عن سليمان بن بلال ، وعلي بن مسهر لموجود في الصحيحين ، روى عنه البخاري بلا واسطة في مواضع من صحيحه ، وروى عنه بواسطة محمد بن عثمان بن كرامة حديثين . أما مسلم فقد روى عنه بواسطة أبي كريب ، واحمد بن عثمان الأودي ، والقاسم بن زكريا ، وعبد بن حميد ، وابن أبي شيبه ، ومحمد بن عبدالله بن نمير . وأصحاب السنن كلهم يحتجون بحديثه وهم يعلمون بمذهبه .

■

٣٦ - داود بن أبي عوف - أبو الحجاج ، ذكره ابن عدي فقال : ليس هو عندي بمن يحتج به ، شيعي عامة ما يرويه في فضائل اهل البيت . اهـ .

فتأمل واعجب ! وما ضرَّ داود قول النواصب بعد ان أخذ عنه

السفيانان ، وعلي بن عابس ، وغيرهم من أعلام تلك الطبقة ، واحتج به ابو داود والنسائي ، ووثقه أحد ، ويحيى ، وقال والنسائي : ليس به بأس . وقال ابو حاتم : صالح الحديث . وذكره الذهبي في الميزان فنقل من أقوالهم فيه ما قد سمعت . ودونك حديثه في سنن أبي داود ، والنسائي عن أبي حازم الأشجعي ، وعكرمة وله عن غيرهما .

ز

٢٧ - زبيد بن الحارث - بن عبد الكريم اليامي الكوفي أبو عبد الرحمن ، ذكره الذهبي في ميزانه فقال : من ثقات التابعين فيه تشيع ، ثم نقل القول بأنه ثبت عن القطان ، ونقل توثيقه عن غير واحد من أئمة الجرح والتعديل . ونقل ابو اسحاق الجوزجاني عبارة فيها من الفضاضة ما جرت به عادة الجوزجاني وسائر النواصب ، قال : كان من اهل الكوفة قوم لا يحمد الناس مذاهبهم ، هم رؤوس محدثي الكوفة ، مثل أبي اسحاق ، ومنصور ، وزبيد اليامي ، والأعمش ، وغيرهم من أقرانهم ، احتملهم الناس لصدق ألسنتهم في الحديث ، وتوقفوا عندما أرسلوا الى آخر كلامه الذي أنطقه الحق به - والحق ينطق منصفاً وعينداً - وما ضر هؤلاء الاعلام ، وهم رؤوس المحدثين في الاسلام ، إذا لم يحمدا الناصب مذهبهم في ثقل رسول الله ، وباب حطته ، وأمان اهل الأرض من بعده ، وسفينة نجاة أمته ، وماذا عليهم من الناصب الذي لا مندوحة له عن الوقوف على أورايمهم ، ولا غنى به عن التطفل على موائد فضلهم .

إذا رضيت عني كرام عشيرتي فلا زال غضباناً عليّ لئامها

لا يبالي هؤلاء الحبيج بالجوزجاني وأمثاله ، بعد ان احتج بهم أصحاب الصحاح وأرباب السنن كافة . ودونك حديث زبيد في صحيح البخاري ومسلم عن كل من أبي وائل ، والشعبي ، وابراهيم النخعي ، وسعد بن عبيدة ، أما حديثه عن مجاهد فإنه في صحيح البخاري فقط . وله في صحيح مسلم عن مرة الحمداني ، ومحارب بن دثار ، وعمارة بن عير ، وابراهيم التيمي . روى عنه في الصحيحين شعبة ، والثوري ، ومحمد بن

طلحة . وروى عنه في صحيح مسلم ، زهير بن معاوية ، وفضيل بن غزوان ، والحسين النخعي . مات زبيد رحمه الله تعالى سنة أربع وعشرين ومئة .

٢٨ - زيد بن الحباب - أبو الحسن الكوفي التميمي ، عده ابن قتيبة من رجال الشيعة في كتابه - المعارف - وذكره الذهبي في الميزان فوصفه بالعابد الثقة الصدوق . ونقل وثيقه عن ابن معين وابن المديني . ونقل القول : بأنه صدوق عن كل من أبي حاتم ، واحد ، وذكر ان ابن عدي قال : انه من اثبات الكوفيين لا يشك في صدقه . قلت : واحتج به مسلم ، ودونك حديثه في صحيحه عن معاوية بن صالح ، والضحاك بن عثمان ، وقره بن خالد ، وابراهيم بن نافع ، ويحيى بن أيوب ، وسيف بن سليمان ، وحسن بن واقد ، وعكرمة بن عمار ، وعبد العزيز بن أبي سلمة ، وأفلح بن سعيد . روى عنه ابن أبي شيبة ، ومحمد بن حاتم ، وحسن الحلواني ، واحد بن المنذر ، وابن غير ، وابن كريب ، ومحمد بن رافع ، وزهير بن حرب ، ومحمد بن الفرج .

س

٢٩ - سالم بن أبي الجعد - الأشجعي الكوفي هو أخو عبيد ، وزيد ، وعمران ، ومسلم بنو أبي الجعد . ذكرهم جميعاً ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته^(١) ، وقال عند ذكره لمسلم : كان ستة بنين لأبي الجعد فكان اثنان منهم يتشيعان - وهما سالم وعبيد - واثنان مرجئان ، واثنان يريان رأي الخوارج ، قال : فكان أبوم يقول ، مالك ، اي بني قد خالف الله بينكم^(٢) . وقد نص جماعة عن الاعلام على تشيع سالم بن أبي الجعد . وعده ابن قتيبة في كتاب - المعارف^(٣) - من رجال الشيعة وعده منهم الشهرستاني ايضاً في كتابه - الملل والنحل -^(٤) . وذكره

(١) راجع عنه ص ٢٠٣ والتي بعدما .

(٢) وذكرهم أيضاً ابن قتيبة في باب التابعين ومن بعدهم من كتابه المعارف ص ١٥٦ .

(٣) ٢٠٦ .

(٤) ص ٢٧ من الجزء الثاني من النسخة المطبوعة في هامش فصل ابن حزم .

الذهبي في ميزانه فعده من ثقات التابعين ؛ وذكر أن حديثه عن النعمان ابن بشير وعن جابر ، موجود في الصحيحين . قلت : وحديثه عن كل من انس بن مالك ، وكريب ، موجود في الصحيحين ايضاً كما لا يخفى على المتتبعين . قال الذهبي : وحديثه عن عبد الله بن عمرو ، وعن ابن عمر موجود في البخاري . قلت : وموجود في صحيح البخاري حديثه عن ام الدرداء ايضاً ، وموجود في صحيح مسلم حديثه عن معدان بن ابي طلحة وابيه . روى عنه في الصحيحين كل من الأعمش ، وقتادة وعمر بن مرة ، ومفصور ، وحسين بن عبد الرحمن . وله حديث عن علي اخبره النسائي ، وابو داود في سننها . توفي سنة سبع او ثمان وتسعين في ولاية سلمان بن عبد الملك ، وقيل بل سنة مئة أو احدى ومئة في ولاية عمر بن عبد العزيز ، والله اعلم .

٣٠ - سالم بن ابي حفصة - العجلي الكوفي ، عده الشهرستاني في كتابه - الملل والنحل - من رجال الشيعة . وقال الفلاس : ضعيف مفرط في التشيع . وقال ابن عدي : عيب عليه الفلو ، وأرجو انه لا بأس به . وقال محمد بن بشير العبدي : رأيت سالم بن ابي حفصة أحق ، ذا الحية طويلة ، يا لها من حية ، وهو يقول : وددت اني كنت شريك علي عليه السلام في كل ما كان فيه . وقال الحسين بن علي الجعفي : رأيت سالم بن ابي حفصة طويل الحية احق ، وهو يقول : لبيك قاتل نمثل ، لبيك مهلك بني امية لبيك . وقال عمرو بن ذر لسالم بن ابي حفصة : أنت قتلت عثمان ؟ فقال : انا ؟ قال : نعم انت ترضى بقتله ، وقال علي بن المديني : سمعت جريراً يقول : تركت سالم بن ابي حفصة لأنه كان خصماً للشيعة - اي يخاصم لهم خصاهم - وقد ترجمه الذهبي فنقل كل ما نقلناه من أقوالهم فيه . وذكره ابن سعد في ص ٢٣٤ من الجزء ٦ من طبقاته ، فنقل : انه كان يتشيع تشيعاً شديداً ، وانه دخل مكة على عهد بني العباس وهو يقول : لبيك لبيك ، مهلك بني امية لبيك ، وكان رجلاً مجرماً ، فسمعه داود بن علي فقال : من هذا ؟ قالوا : سالم بن ابي حفصة ، وأخبروه بامره ورأيه . اهـ . وذكر الذهبي في ترجمته من

الميزان : انه كان في رثوس من يقتصص أبا بكر وعمر . ومع ذلك فقد أخذ عنه السفينان ، ومحمد بن فضيل ، واحتج به الترمذي في صحيحه ، ووثقه ابن معين . مات سنة سبع وثلاثين ومئة .

٣١ - سعد بن طريف - الاسكاف الحنظلي الكوفي . ذكره الذهبي فوضع على اسمه ت ق اشارة إلى من اخرج عنه من ارباب السنن . ونقل عن الفلاس القول : بأنه ضعيف يفرط في التشيع . قلت افراطه في التشيع لم يمنع الترمذي وغيره عن الاخذ عنه . ودونك حديثه في صحيح الترمذي ، عن عكرمة ، وأبي وائل . وله عن الاصبغ بن نباتة ، وعمران بن طلحة ، وهب بن مأمون . روى عنه اسرائيل ، وحبان ، وابو معاوية .

٣٢ - سعيد بن اشوع - ذكره الذهبي في ميزانه فقال - سعيد بن اشوع صح خ م - : قاضي الكوفة صدوق مشهور . قال النسائي : ليس به بأس ، وهو سعيد بن عمرو بن اشوع صاحب الشعبي . وقال الجوزجاني : غال زائف ، زائد التشيع . ا هـ .

قلت : وقد احتج به البخاري ومسلم في صحيحهما ، وحديثه ثابت عن الشعبي في الصحيحين . روى عنه زكريا بن ابي زائدة ، وخالد الحذاء عند كل من البخاري ومسلم . توفي في ولاية خالد بن عبد الله .

٣٣ - سعيد بن خيثم - الهلالي ، قال ابراهيم بن عبد الله بن الجنيد : قيل ليعيسى بن معين إن سعيد خيثم شيعي ، فما رأيك به ؟ قال : فليكن شيعياً وهو ثقة . وذكره الذهبي في ميزانه ، فنقل عن ابن معين مضمون ما قد سمعت ، ووضع على اسم سعيد رمز الترمذي والنسائي إشارة إلى انها قد اخرجها عنه في صحيحهما ، وذكر انه يروي عن يزيد ابن ابي زياد ، ومسلم الملائي . وقد روى عنه ابن اخيه احمد بن رشيد .

٣٤ - سلمة بن الفضل - الأبرش ، قاضي الري ، وراوي المغازي عن ابن اسحاق ، يكتنى أبا عبد الله . قال ابن معين (كما في ترجمة سلمة من الميزان) : سلمة الأبرش رازي يتشيع قد كتب عنه وليس به بأس ، وقال أبو دعة - كما في الميزان ايضاً - : كان أهل الري لا يرغبون فيه لسوء رأيه ،

قلت : بل لسوء رأيهم في شيعة أهل البيت . ذكره الذهبي في ميزانه ، ووضع على اسمه رمز أبي داود والترمذي ، إشارة إلى اعتناهما عليه ، وأخرجها حديثه . قال الذهبي : وكان صاحب صلاة وخشوع ، مات سنة إحدى وتسعين ومئة . ونقل عن ابن معين : أنه قال كتبنا عنه ، وليس في المغازي أتم من كتابه (قال) وقال زعيم : سمعت سلمة الأبرش يقول : سمعت المغازي من ابن إسحاق مرتين ، وكتبت عنه من الحديث مثل المغازي .

٣٥ - سلمة بن كهيل - بن حصين بن كادح بن أسد الحضرمي ، يكنى أبا يحيى ، عده من رجال الشيعة جماعة من علماء الجهور ، كابن قتيبة في معارفه ^(١) . والشهرستاني في الملل والنحل ^(٢) . وقد احتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، سمع أبا جعيفة ، وسويد بن غفلة ، والشعبي ، وعطاء بن أبي رباح ، عند البخاري ومسلم . وسمع جندب بن عبد الله عند البخاري . وسمع عند مسلم كريباً ، وذر بن عبد الله ، وبكير بن الأشج ، وزيد بن كعب ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعبد الرحمن بن يزيد ، وأبا سلمة بن عبد الرحمن ، ومعارية بن سويد ، وحبيب بن عبد الله ، ومسلماً البطين . روى عنه الثوري وشعبة عندهما . وإسماعيل بن أبي خالد عند البخاري ، وسعيد بن مسروق ، وعقيل بن خالد ، وعبد الملك بن أبي سليمان ، وعلي بن صالح ، وزيد بن أبي أنيسة ، وحماد بن سلمة ، والوليد بن حرب ، عند مسلم . مات يوم عاشوراء ، سنة إحدى وعشرين ومئة .

٣٦ - سليمان بن صرد - الخزاعي الكوفي ، كبير شيعة العراق في أيامه ، وصاحب رأيهم ومشورتهم ، وقد اجتمعوا في منزله حين كانوا الحسين عليه السلام ، وهو أمير التوابين من الشيعة ، الثائرين في الطلب بدم الحسين عليه السلام ، وكانوا أربعة آلاف عسكروا بالنخلة مستل ربيع الثاني سنة خمس وستين ، ثم ساروا إلى عبيد الله بن زياد ، فالتقوا بمنه في أرض الجزيرة ، فقتلوا اقتتالاً شديداً حتى قتلوا ، واستشهد

يؤمنه سليمان في موضع يقال له عين الورد ، رماه يزيد بن الحصين بن غير بسهم فقتله ، وهو ابن ثلاث وتسعين سنة ، وحمل رأسه ورأس السيب بن نجبة الى مروان بن الحكم ، وقد ترجمه ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته وابن حجر في القسم الأول من اصابته ، وابن عبد البر في استيعابه ، وكل من كتب في أحوال السلف وأخبار الماضين ترجموه وأثنوا عليه بالفضل والدين والعبادة ، وكان له سن عالية ، وشرف وقدر وكلمة في قومه ، وهو الذي قتل حوشباً مبارزة بصفين ، ذلك الطاغية من أعداء أمير المؤمنين ، وكان سليمان من المستبصرين بضلال أعداء أهل البيت . احتج به المحدثون ، وحديثه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلا واسطة ، وبواسطة جبير بن مطعم موجود في كل من صحيح البخاري ومسلم ؛ وقد روى عنه في كل من الصحيحين أبو اسحاق السبمي وعدي ابن ثابت ، وسليمان في غير الصحيحين عن أمير المؤمنين ، وابنه الحسن المجتبي ، وأبي . وروى عنه في غير الصحيحين يحيى بن يعمر ، وعبدالله ابن يسار ، وغيرهما .

٣٧ - سليمان بن طرخان - التيمي البصري ، مولى قيس الإمام أحد الأثبات ، عده ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة ، وقد احتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، ودونك حديثه في كل من الصحيحين عن انس بن مالك ، وأبي مجاز ، وبكر بن عبدالله ، وقتادة ، وأبي عثمان النهدي . وله في صحيح مسلم عن خلق غيرهم ، روى عنه في الصحيحين ابنه معتمر ، وشعبة ، والثوري ، وروى عنه في صحيح مسلم جماعة آخرون . ومات سنة ثلاث وأربعين ومئة .

٣٨ - سليمان بن قرم - بن معاذ أبو داود الضبي الكوفي . ذكره ابن حبان - كما في ترجمة سليمان من الميزان - فقال : كان رافضياً غالباً . قلت : ومع ذلك فقد وثقه احمد بن حنبل ، وقال ابن عدي - كما في آخر ترجمة سليمان من الميزان - : وسليمان بن قرم أحاديثه حسان ، وهو خير من سليمان بن أرقم بكثير . قلت : وقد أخرج حديثه كل من مسلم ، والنسائي ، والترمذي ، وأبو داود في صحاحهم ، وحين ذكره الذهبي

في الميزان وضع على اسمه رموزهم ، ودونك في صحيح مسلم حديث أبي الجواب عن سليمان بن قرم ، عن الأعشى ، مرفوعاً الى رسول الله ، قال صلى الله عليه وآله وسلم : المرء مع من أحب ، وله في السنن عن ثابت ، عن انس مرفوعاً : طلب العلم فريضة على كل مسلم ، وله عن الأعشى عن عمرو بن مرة ، عن عبدالله بن الحارث ، عن زهير بن الأقر ، عن عبدالله بن عمرو ، قال : كان الحكم بن أبي العاص يجلس الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وينقل حديثه الى قريش ، فلعنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما يخرج من صلبه الى يوم القيامة .

٣٩ - سليمان بن مهران - الكاهلي الكوفي الأعشى ، أحد شيوخ الشيعة واثبات المحدثين ، عدّه في رجال الشيعة جماعة من جهابذة اهل السنة ، كالإمام ابن قتيبة في - المعارف - والشهرستاني في كتاب الملل والنحل - وأمثالهما ، وقال الجوزجاني - كما في ترجمة زبيد من ميزان الذهبى - : كان من اهل الكوفة قوم لا يحمد الناس مذاهبهم ، هم رؤوس محدثي الكوفة ، مثل أبي اسحاق ، ومنصور ، وزبيد الياصمي ، والأعشى ، وغيرهم من أقرانهم ، احتملهم الناس لصدق ألسنتهم في الحديث ، الى آخر كلامه الدال على حقه ، وما على هؤلاء من غضاضة ، اذا لم يحمد النواصب مذهبهم في أداء أجرة الرسالة بمودة القريبى والتمسك بقتلي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وما احتمل النواصب هؤلاء الشيعة لجرّد صدق ألسنتهم ، وإنما احتملوهم لعدم استفنائهم عنهم ، إذ لو ردوا حديثهم لذهبت عليهم جملة الآثار النبوية ، كما اعترف به الذهبي - في ترجمة ابان بن تغلب من ميزانه - وأظن أن المغيرة ما قال أهلك اهل الكوفة ابو اسحاق واعشكم إلا لكونها شيميين ، وإلا فان أبا اسحاق والأعشى كانا من بحار العلم وسدنة الآثار النبوية ، ولالأعشى نوادر تدل على جلالة ، فنها ما ذكره ابن خلكان في ترجمته من وفيات الأعيان ، قال : بعث اليه هشام بن عبد الملك ان اكتب لي مناقب عثمان ومساوي علي ، فأخذ الأعشى القرطاس وأدخلها في ثم شاة فلاكتها ، وقال لرسوله : قل له هذا جوابه ، فقال له الرسول : انه قد آلى ان يقتلني إن لم آت به يجوابك ، وتوسل

اليه باخوانه ، فلما ألحوا عليه كتب له : بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد ،
 قلوا كان لثمان مناقب اهل الارض ما نفعتك ، ولو كان لعلي مساوي
 اهل الارض ما ضررتك ، فعليك بخويصة نفسك ، والسلام . ومنها ما نقله
 ابن عبد البر - في باب حكم قول العلماء بعضهم في بعض من كتابه جامع
 بيان العلم وفضله^(١) - عن علي بن خشرم قال : سمعت الفضل بن موسى
 يقول : دخلت مع ابي حنيفة على الأعمش نعوذه ، فقال ابو حنيفة : يا
 أبا محمد لولا التثليل عليك لمدتك اكثر مما أعودك ، فقال له الأعمش :
 والله انك علي لتثيل وأنت في بيتك ، فكيف إذا دخلت علي ! (قال)
 قال الفضل : فلما خرجنا من عنده قال ابو حنيفة : ان الأعمش لم يصم
 رمضان قط ، قال ابن خشرم للفضل : ما يعني أبو حنيفة بذلك ؟
 قال الفضل : كان الأعمش يتسحر على حديث حذيفة . ا هـ . قلت : بل
 كان يعمل بقوله تعالى : فكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض
 من الخيط الأسود من الفجر ثم أتموا الصيام الى الليل . وروى صاحب
 الوجيزة والبحار عن الحسن بن سعيد النخعي ، عن شريك بن عبدالله
 القاضي ، قال أتيت الأعمش في علة التي مات فيها ، فبينما أنا عنده إذ
 دخل عليه ابن شبرمة ، وابن أبي ليلى ، وابو حنيفة ، فسألوه عن
 حاله فذكر ضعفاً شديداً ، وذكر ما يتخوف من خطيئاته وأدركته
 رقة ، فأقبل عليه ابو حنيفة فقال له : يا أبا محمد اتق الله ، وانظر
 لنفسك فقد كنت تحدث في علي بأحاديث لو رجعت عنها كان خيراً لك
 قال الأعمش : ألتلي تقول هذا ؟ وردّ عليه فشتبه بما لا حاجة بنا إلى
 ذكره ، وكان رحمه الله - كما وصفه الذهبي في ميزانه - أحد الأئمة
 الثقات ، وكما قال ابن خلكان إذ ترجمه في وفياته ، فقال : كان ثقة عالماً
 فاضلاً ، واتفقت الكلمة على صدقه وعدالته وورعه ، واحتج به اصحاب
 الصحاح الستة وغيرهم ، ودونك حديثه في صحيح البخاري ومسلم عن
 كل من زيد بن وهب ، وسعيد بن جبير ، ومسلم البطين ، والشعبي ،
 ومجاهد ، وابي واثل ، وابراهيم النخعي ، وابي صالح ذكوان ، وروى

(١) راجع ص ١٩٩ من مختصره للعلامة الشيخ احمد بن عمر الحمصاني البيروني .

عنه عند كل منها شعبة ، والثوري ، وابن عيينة ، وابو معاوية محمد ،
وابو عوانة ، وجرير ، وحفص بن غياث . ولد الأعمش سنة إحدى
وستين ، ومات سنة ثمان وأربعين ومئة ، رحمه الله تعالى .

ش

٤٠ - شريك بن عبد الله - بن سنان بن انس النخعي الكوفي
الغاضي ، عدّه الامام ابن قتيبة في رجال الشيعة وأرسل ذلك في كتابه
- المعارف - ارسال المسلمات ، وأقسم عبد الله بن ادريس (كما في
اواخر ترجمة شريك من الميزان بالله ان شريكا لشيعي . وروى
أبو داود الرهاوي - كما في الميزان أيضاً - انه سمع شريكا يقول : علي
خير البشر^(١) فمن أبى فقد كفر . قلت : انما أراد انه خير البشر بعد
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما هو مذهب الشيعة ، ولذا وصفه
الجوزجاني - كما في الميزان أيضاً - بأنه مائل ولا ريب بكونه مائلاً
عن الجوزجاني إلى مذهب أهل البيت ، وشريك من روى اللص على
امير المؤمنين حيث حدث - كما في الميزان أيضاً - عن ابي ربيعة
الأيادي عن ابن بريدة ، عن ابيه مرفوعاً ، لكل نبي وصي ووارث ،
وان علياً وصي ووارثي ، وكان مندفعاً إلى نشر فضائل امير المؤمنين ،
وارغام بني أمية بذكر مناقبه عليه السلام ، حكى الحريري في كتابه
درة الفواص - كما في ترجمة شريك من وفيات ابن خلكان - : أنه كان
لشريك جليس من بني أمية ، فذكر شريك في بعض الايام فضائل علي
ابن ابي طالب . فقال ذلك الأموي : نعم الرجل علي ، فأغضبه ذلك ،
وقال : ألعلي يقال نعم الرجل ولا يزداد على ذلك ؟^(٢) ، وأخرج ابن

(١) قال ابن عدي : حدثنا الحسين بن علي السكوني الكوفي ، حدثنا محمد بن الحسن السكوني ،
حدثنا صالح بن الاسود ، عن الأعمش ، عن عطية ، قلت لجلي : كيف كانت منزلة علي فيكم ؟
قال : كان خير البشر . اه . نقله بهذا الاسناد محمد بن احمد الذهبي في احوال صالح بن ابي
الاسود من الميزان ، ومع شدة نصب الذهبي لم يعلق على الحديث سوى قوله - لله عني في زمانه .
(٢) قوله نعم الرجل علي ، وإن كان مدحاً ، لكن التبادر منه في مثل هذا المقام لا يليق
بمدحه عليه السلام ، ولا سيما إذا كان صادراً من أناب أعدائه ، فإنكار شريك وغضبه كان - =

ابي شيبه - كما في أواخر ترجمة شريك من الميزان - عن علي بن حكيم عن علي بن قادم ، قال : جاء عتاب ورجل آخر الى شريك ، فقال له : ان الناس يقولون انك شاك ، فقال يا أحق كيف أكون شاكاً ، لوددت أني كنت مع علي فحضبت يدي بسيفي من دماءهم ، ومن تتبع سيرة شريك علم انه كان يوالي اهل البيت ، وقد روى عن أوليائهم علماً جماً ، قال ابنه عبد الرحمن - كما في احواله من الميزان - : كان عند ابي عشرة آلاف مسألة عن جابر الجعفي ، وعشرة آلاف غرائب . وقال عبد الله ابن المبارك - كما في الميزان ايضاً - : شريك أعلم بمحدث الكوفيين من سفيان ، وكان عدواً لأعداء علي ، سمي القول فيهم ، قال له عبد السلام ابن حرب : هل لك في أخ تموده ، قال : من هو ؟ قال : هو مالك بن مغول ، قال (١) : ليس لي بأخ من أزرى على علي وعار ، وذكر عنده معاوية فوصف بالحلم ، فقال شريك (٢) : ليس بجلم من سفه الحق ، وقاتل علي بن ابي طالب . وهو الذي روى عن عاصم ، عن ذر ، عن عبدالله بن مسعود مرفوعاً : اذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه (٣) . وجرى بينه وبين مصعب بن عبدالله الزبيري كلام بحضرة المهدي العباسي ، فقال له مصعب - كما في ترجمة شريك من وفيات ابن خلكان - : أنت تلتصق أبا بكر وعمر ... الخ . قلت : ومع ذلك فقد وصفه الذهبي بالحافظ الصادق أحد الأئمة ، ونقل عن ابن معين القول : بأنه صدوق ثقة ، وقال في آخر ترجمته : قد كان شريك من أوعية المسلم ، حمل عنه اسحاق الأزرقي تسعة آلاف حديث . ونقل عن ابي توبة الحلبي قال : كنا بالرملة فقالوا : من رجل الأمة ؟ فقال قوم : ابن لهيعة ، وقال قوم : مالك .

== بحكم العرف - في عهد وشان بين قول هذا الصعلوك الاموي بعد سماعه تلك الفضائل المطيبة : نعم الرجل علي وقول الله عز وجل : قد درنا فتنم القادرون ، وقوله تعالى : نعم العبد انه أواب ، فقياس كلمة هذا الاموي على كلام الله عز وجل قياس مع الفارق عرفاً ، على ان الله تعالى ما اقتصر على قوله نعم العبد حتى قال : انه أواب ، فلا وجه للجواب المذكور في وفيات الاعيان .

- (١) كما في ترجمته من الميزان .
- (٢) كما في ترجمته من الميزان وفيات ابن خلكان .
- (٣) أخرجه الطبري ، ونقله عنه الذهبي في ترجمة عباد بن يعقوب .

فألنا عيسى بن يونس فقال : رجل الأمة شريك وكان يومئذ حياً . قلت : احتج بشريك مسلم وأرباب السنن الأربعة ، ودونك حديثه عندهم ، عن زياد بن علاقة ، وعمار الذهني ، وهشام بن عروة ، ويعلى ابن عطاء ، وعبد الملك بن عمير ، وعمار بن القعقاع ، وعبد الله بن شبرمة ، روى عنه عندهم : ابن أبي شيبة ، وعلي بن حكيم ، ويونس ابن محمد ، والفضل بن موسى ، ومحمد بن الصباح ، وعلي بن حجر . ولد بخراسان أو ببخارى سنة خمس وتسعين . ومات بالكوفة يوم السبت مستهل ذي القعدة سنة سبع أو ثمان وسبعين ومئة .

٤١ - شعبة بن الحجاج - أبو الورد المكي مولاهم ، واسطي ، سكن البصرة ، يكنى أبا إسحاق ، أول من فُتس بالعراق عن أمر المحدثين ، وجانب الضعفاء والمتروكين ، وعدّه من رجال الشيعة جماعة من جهابذة أهل السنة ، كابن قتيبة في مصارفه والشهرستاني في الملل والنحل ، واحتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، وحديثه ثابت في صحيحي البخاري ومسلم عن كل من أبي إسحاق السبيعي ، وإسماعيل بن أبي خالد ، ومنصور ، والأعشى ، وغير واحد ، روى عنه عند كل من البخاري ومسلم محمد بن جعفر ، ويحيى بن سعيد القطان ، وعثمان بن جبلة ، وغير واحد . كان مولده سنة ثلاث وثمانين ، ومات سنة ستين ومئة ، رحمه الله تعالى .

ص

٤٢ - صعصعة بن صوحان - بن حجر بن الحارث العبدي ، ذكره الإمام ابن قتيبة في ص ٢٠٦ من المعارف في سلك المشاهير من رجال الشيعة ، وأورده ابن سعد في ص ١٥٤ من الجزء ٦ من طبقاته فقال : كان من أصحاب الخطط بالكوفة ، وكان خطيباً ، وكان من أصحاب علي ، وشهد معه الجمل هو وأخوه يزيد وسيحان ابنا صوحان ، وكان سيحان الخطيب قبل صعصعة ، وكانت الراية يوم الجمل في يده^(١) فقتل ، (١) كما كان أحد الأمراء في قتال أهل الردة فبما ذكره ابن حجر حيث أورد سيحان بن صوحان في القسم الأول من أصابته .

فأخذها زيد فقتل ، فأخذها صمصمة (قال) وقد روى صمصمة عن علي ، وروى عن عبدالله بن عباس ، وكان ثقة ، قليل الحديث . ا هـ . وذكره ابن عبد البر في الاستيعاب فقال : كان مسلماً على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلقه ولم يره ، صغر عن ذلك . وكان سيداً من سادة قومه - عبد القيس - وكان فصيحاً خطيباً ، عاقلًا لسناً ، ديناً فاضلاً بليغاً ، يعد في اصحاب علي رضي الله عنه ، ثم نقل عن يحيى بن معين القول : بأن صمصمة وزيداً وسيحان بنى صوحان كانوا خطباء ، وأن زيداً وسيحان قتل يوم الجمل ، وأورد قضية أشكلت على عمر أيام خلافته ، فقام خطيباً في الناس فسألهم عما يقولون فيها ، فقام صمصمة وهو غلام شاب فأماط الحجاب ، وأوضح منهاج الصواب ، فاذعنوا لقوله ، وعملوا برأيه ، ولا غرو فإن بنى صوحان من هامات العرب ، واقطاب الفضل والحسب ، ذكرهم ابن قتيبة في باب المشهورين من الانراف ، واصحاب السلطان من المعارف ^(١) . فقال : بنو صوحان هم زيد بن صوحان ، وصمصمة بن صوحان ، وسيحان ابن صوحان ، من بني عبد القيس (قال) فأما زيد فكان من خيار الناس روي في الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : زيد الخير الأجزم ، وجندب ما جندب ، فقيل يا رسول الله : اذكر رجلين ؟ فقال : اما احدهما فتسبقه يده الى الجنة بثلاثين عاماً ، واما الآخر فيضرب ضربة يفصل بها بين الحق والباطل ، (قال) فكان أحد الرجلين زيد بن صوحان شهد يوم جولاء ، فقطعت يده ، وشهد مع علي يوم الجمل ، فقال : يا أمير المؤمنين ما أراني إلا مقتولاً ؛ قال : وما علمك بذلك يا أبا سلمان ؟ قال : رأيت يدي تزلت من السماء وهي تستليني ، فقتله عمرو بن لثبي ، وقتل أخاه سيحان يوم الجمل . قلت : لا يخفى أن لإخبار النبي ، صلى الله عليه وآله وسلم ، بتقديم يد زيد على سائر جسده وسبقها إياه الى الجنة ، معدود عند المسلمين كافة من أعلام النبوة ، وآيات الاسلام ، وأدلة اهل الحق ، وكل من ترجم زيداً ذكر هذا ؛

فراجع ترجمته من الاستيعاب والإصابة وغيرهما ، والمحدثون أخرجوه بطرقهم المختلفة فزيد - على تشيعه - مبشر بالجنة ، والمحدثون رب العالمين . وصمصمة بن صوحان ، ذكره السقلافي في القسم الثالث من إصابته . فقال : له رواية عن عثمان وعلي ، وشهد صفين مع علي ، وكان خطيباً فصيحاً ، وله مع معاوية مواقف ، (قال) وقال الشعبي : كنت أنعم منه الخطب^(١) ، وروى عنه أيضاً أبو اسحاق السبيعي ، والمنهال بن عمرو ، وعبدالله بن بريده ، وغيرهم . (قال) وذكر الملافي في أخبار زياد : أن المفيرة نفى صمصمة بأمر معاوية من الكوفة الى الجزيرة أوالى البحرين ، وقيل الى جزيرة ابن كافان ، فأت بها . ا. هـ . كما مات أبو زر من قبله بالربذة . وقد ذكر الذهبي صمصمة ، فقال : ثقة معروف . ونقل القول بوثاقته عن ابن سعد ، وعن النسائي ، ووضع على اسمه الرمز الى احتجاج النسائي به ، قلت : ومن لم يحتج به ، فلنما يضر نفسه ، وما ظلموه (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) .

ط

٤٣ - طاووس بن كيسان - الخولاني الهمداني البجلي ، أبو عبد الرحمن ، وأمه من الفرس ، وأبوه من النمر بن قاسط ، مولى يحيى بن ريسان الحميري ، أرسل أهل السنة كونه من سلف الشيعة إرسال المسلمات ، وعدّه من رجالهم كل من الشهرستاني في الملل والنحل ، وابن قتيبة في المعارف ، وقد احتج به أصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، ودونك حديثه في كل من الصحيحين عن ابن عباس ، وابن عمر ، وأبي هريرة ، وحديثه في صحيح مسلم عن كل من عائشة ، وزيد بن ثابت ، وعبدالله عمرو ، وروى عنه عند البخاري ومسلم كل من مجاهد ، وعمرو بن دينار ،

(١) قيل للشيخي - كما في ترجمة رشيد المجري من ميزان النهي - : ما لك تسيب أصحاب علي وإفادك عنهم ؟ قال : عن ؟ فقليل له عن الحارث وصمصمة ، قال : أما صمصمة فكان خطيباً تعلت منه الخطب ، وأما الحارث فكان حاسباً تعلت منه الحساب .

وابنه عبدالله ، وروى عنه عند البخاري فقط الزهري ، وعند مسلم غير واحد من الأعلام ، وتوفي حاجباً بمكة قبل يوم التروية بيوم ، وذلك في سنة ست ومئة أو أربع ومئة ، وكان يوماً عظيماً ، وقد حمل عبدالله بن الحسن بن أمير المؤمنين نعشه على كاهله يزاحم الناس في ذلك حتى سقطت قللسوة كانت على رأسه ، ومزق رداؤه من خلفه^(١) .

ظ

٤٤- ظالم بن عمرو - بن سفيان ابو الأسود الدؤلي ، حاله في التشيع والإخلاص في ولاية علي والحسن والحسين وسائر أهل البيت عليهم السلام ، أظهر من الشمس^(٢) لا حاجة بنا الى بيانها ، وقد استقصينا الكلام فيها حيث ذكرناه في كتابنا - مختصر الكلام في مؤلفي الشيعة من صدر الإسلام - على أن تشيعه مما لم يناقش فيه أحد ، ومع ذلك فقد احتج به أصحاب الصحاح الستة ، ودونك حديثه في صحيح البخاري عن عمر ابن الخطاب ، وله في صحيح مسلم عن أبي موسى ، وعمران بن حصين ، روى عنه يحيى بن يعمر في الصحيحين ، وروى عنه في صحيح البخاري عبدالله بن بريدة ، وفي صحيح مسلم روى عنه ابنه ابو حرب . توفي رحمه الله تعالى ، بالبصرة سنة تسع وتسعين في الطاعون الجارف ، وعمره خمس وثمانون سنة ، وهو الذي وضع علم النحو على قواعد أخذها عن أمير المؤمنين ، كما فصلناه في مختصرنا .

ع

٤٥- عامر بن وائلة - بن عبدالله بن عمرو الليثي المكي ابو الطفيل ، ولد عام أحد ، وأدرك من حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثمان سنين ، عدّه ابن قتيبة في كتابه المعارف في أول الغالية من الرافضة ، وذكر : انه كان صاحب راية المختار ، وآخر الصحابة موتاً ، وذكره

(١) روى هذا ابن خلكان في ترجمة طائوس من وفيات الأعيان .

(٢) وحسبك في إثبات ذلك ما ذكره ابن حبر في أحواله من القسم الثالث من الاصابة

ابن عبد البر في الكنى من الاستيعاب فقال : نزل الكوفة ، وصحب علياً في مشاهد كلها ، فلما قتل علي ، انصرف الى مكة ، الى أن قال : وكان فاضلاً ، عاقلاً ، حاضر الجواب فصيحاً ، وكان متشيعاً في علي رضي الله عنه ، وقال : قدم ابو الطفيل يوماً على معاوية فقال : كيف وجدك على خليك ابي الحسن ؟ قال : كوجد ام موسى على موسى ، وأشكو الى الله التقصير ؛ وقال له معاوية : كنت فيمن حصر عثمان ؟ قال : لا ولكني كنت فيمن حضره ؛ قال : لما منعك من نصره ؟ قال : وأنت لما منعك من نصره ؟ إذ تريصت به ريب المنون ، وكنت في أهل الشام وكلهم تابع لك فيما تريد ، فقال له معاوية : أو ما ترى طلي لدمه نصره له ، قال : إنك لكأ قال أخو جعف :

لألفيتك بمد الموت تندبني وفي حياي ما زودتني زادا

روى عنه كل من الزهري ، وابي الزبير ، والجري ، وابن ابي حصين ، وعبد الملك بن ايجر ، وقتادة ، ومعروف ، والوليد بن جميع ، ومنصور بن حيان ، والقاسم بن ابي بردة ، وعمر بن دينار ، وعكرمة ابن خالد ، وكثوم بن حبيب ، وفرات القزاز ، وعبد العزيز بن رفيع ، فحديثهم جميعاً عنه موجود في صحيح مسلم ، وقد روى ابو الطفيل عند مسلم في الحج عن رسول الله ، وروى صفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وروى في الصلاة ودلائل النبوة عن معاذ بن جبل ، وروى في القدر عن عبد الله بن مسعود ، وروى عن كل من علي ، وحذيفة بن اسيد ، وحذيفة بن اليان ، وعبد الله بن عباس ، وعمر بن الخطاب ، كما يعلمه متابعو حديث مسلم والباحثون عن رجال الأسانيد في صحيحه . مات ابو الطفيل رحمه الله تعالى بمكة سنة مئة ، وقيل سنة اثنين ومئة ، وقيل : سنة سبع ومئة ، وقيل : سنة عشر ومئة ، وأرسل ابن القيسراني انه مات سنة عشرين ومئة ؛ والله أعلم .

٤٦ - عباد بن يعقوب - الأسدي الرواسي الكوفي ، ذكره الدار قطني ، فقال : عباد بن يعقوب شيعي صدوق ، وذكره ابن حبان فقال :

عبدالله بن جابر بن بشر بن عتورة بن عامر بن مالك بن لبث اللبشي الكوفي أبو الوليد صاحب أمير المؤمنين ، وأمه سلمى بنت عيسى الخثيمية ، أخت اسماء فهو ابن خالة عبدالله بن جعفر ، ومحمد بن أبي بكر ، وأخو عمارة بنت حمزة بن عبد المطلب لأما ، ذكره ابن سعد فيمن نزل الكوفة من أهل الفقه والعلم من التابعين ، وقال في آخر ترجمته - وهي في ص ٨٦ من الجزء السادس من الطبقات - : وخرج عبدالله بن شداد مع من خرج من القراء على الحجاج أيام عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث فقتل يوم دجيل . قال : وكان ثقة فقيهاً كثير الحديث متشيعاً . ١٥ . قلت : كانت هذه الواقعة سنة إحدى وثمانين ، وقد احتج أصحاب الصحاح كلهم وسائر الأئمة بم عبدالله بن شداد ، روى عنه أبو اسحاق الشيباني ، ومعبد ابن خالد ، وسعد بن إبراهيم ، فحديثهم عنه موجود في الصحيحين وغيرهما من كتب الصحاح والمسانيد ، مع عند البخاري ومسلم ، علياً وميمونة وعائشة .

٤٩ - عبدالله بن عمر - بن محمد بن أبان بن صالح بن عبد القرشي الكوفي الملقب مشكدانة ، شيخ مسلم ، وأبي داود ، والبخاري ، وخلق من طبقتهم أخذوا عنه ، ذكره أبو حاتم فقال : صدوق ، وروى عنه انه شيعي ، وذكره صالح بن محمد بن حمزة فقال : كان غالباً في التشيع ، ومع ذلك فقد روى عبدالله بن أحمد عن أبيه ، قال : مشكدانة ثقة ، وذكره الذهبي في الميزان فقال : صدوق صاحب حديث ، سمع ابن المبارك ، والدراوردي ، والطبري ، وعنه مسلم ، وأبو داود ، والبخاري ، وخلق ، ووضع على اسمه رمز مسلم ، وأبي داود ، إشارة الى احتجاجها به ، ونقل من العلماء فيه ما قد سمعت ، وذكر انه مات سنة تسع وثلاثين ومئتين . قلت : ودونك حديثه في صحيح مسلم عن عبدة بن سليمان ، وعبد الله بن المبارك ، وعبد الرحمن بن سليمان ، وعلي بن هاشم ، وأبي الاحوص ، وحسين بن علي الجعفي ، وعبد بن فضيل ، في الفتن روى عنه مسلم بلا واسطة ، وقال أبو العباس السراج : مات سنة ثمان أو سبع وثلاثين ومئتين .

٥٠ - عبد الله بن لهيعة - بن عقبة الحضرمي قاضي مصر وعالمها ، عنه ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة ، وذكره ابن عدي - كما في ترجمة ابن لهيعة من الميزان - فقال : مفرط في التشيع ، وروى ابو يعلى عن كامل بن طلحة فقال : حدثنا ابن لهيعة ، حدثني حي بن عبد الله المغافري ، عن ابي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو : ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال في مرضه : ادعوا لي اخي ، فدعي أبو بكر فأعرض عنه ، ثم قال ادعوا لي اخي ، فدعي له عثمان فأعرض عنه ، ثم دعي له علي فستره بثوبه واكب عليه ، فلما خرج من عنده قبل له : ما قال لك ؟ قال : علمني الف باب يفتح ألف باب . ٥١ . وقد ذكره الذهبي في ميزانه ووضع على اسمه دت ق إشارة الى من اخرج عنه من اصحاب السنن ، ودونك حديثه في صحيح الترمذي ، واي داود ، وسائر مسانيد السنة ، وقد ذكره ابن خلكان في وفياته فأحسن الثناء عليه . روى عنه عند مسلم ابن وهب . ودونك حديثه في صحيح مسلم عن يزيد ابن ابي حبيب ، وقد ذكره ابن القيسراني في كتابه - الجمع بين كتابي ابي نصر الكلاباذي وابي بكر الاصبهاني - في رجال البخاري ومسلم . مات ابن لهيعة يوم الاحد منتصف ربيع الاخر سنة اربع وسبعين ومئة .

٥١ - عبد الله بن ميمون - القداح المكي ، من اصحاب الامام جعفر ابن محمد الصادق . احتج به الترمذي ، وذكره الذهبي فوضع على اسمه رمز الترمذي إشارة الى اخراجه عنه ، وذكر : انه يروي عن جعفر ابن محمد ، وطلحة بن عمرو .

٥٢ - عبد الرحمن بن صالح الازدي - هو ابو محمد الكوفي . ذكره صاحبه وتلميذه عباس الدوري ، فقال : كان شيعياً ، وذكره ابن عدي فقال : احترق بالتشيع ، وذكره صالح جزره فقال : كان يعترض عثمان ، وذكره ابو داود فقال : الف كتاباً في مثالب الصحابة ، رجل سوء ، ومع ذلك فقد روى عنه عباس الدوري والامام البغوي ، وأخرج له النسائي . وذكره الذهبي في ميزانه فوضع على اسمه رمز النسائي ، إشارة إلى احتجابه به ، ونقل من اقوال الأئمة فيه ما سمعت . وذكر ان ابن

معين وثقه . وأنه مات سنة خمس وثلاثين ومئتين . ودونك حديثه في السنن عن شريك وجماعة من طبقته .

٥٣ - عبد الرزاق بن همام - بن نافع الحميري الصنعاني ، كان من أعيان الشيعة وخيرة سلفهم الصالحين ، وقد عده ابن قتيبة في كتابه - المعارف - من رجالهم ، وذكر ابن الاثير وفاته في آخر حوادث سنة ٢١١ من تاريخه الكامل ^(١) ، فقال : وفيها توفي عبد الرزاق بن همام الصنعاني المحدث (قال) وهو من مشائخ أحمد ، وكان يتشيع . ٥١ . وذكره المتقي الهندي اثناء البحث عن الحديث ٥٩٩٤ من كنزه فنص على تشيعه ^(٢) ، وذكره الذهبي في ميزانه فقال : عبد الرزاق بن همام بن نافع الامام أبو بكر الحميري مولاهم الصنعاني احد الاعلام الثقات ، ثم استرسل في ترجمته إلى ان قال : وكتب شيئاً كثيراً وصنف الجامع الكبير وهو خزانة علم ، ورحل الناس اليه ، أحمد ، وإسحاق ، ويحيى ، والذهلي ، والرمادي ، وعبد ، ثم اضاف في احواله الى ان نقل كلام العباس بن عبد العظيم في تكذيبه ، فانكر الذهبي عليه ذلك ، وقال : هذا ما وافق العباس عليه مسلم ، بل سائر الحفاظ ، وأئمة العلم يحتجون به ، ثم تابع في ترجمته ، فنقل عن الطيالسي انه قال : سمعت ابن معين يقول : سمعت من عبد الرزاق كلاماً يوماً فاستبدلت به على تشيعه ، فقلت : إن اسأئذك الذين اخذت عنهم ، كلهم اصحاب سنة ، معمر ، ومالك ، وابن جريح ، وسفيان ، والاوزاعي ، فممن اخذت هذا المذهب - مذهب التشيع - فقال : قدم علينا جعفر بن سليمان الضبعي ، فرأيت فاضلاً حسن الهدي ، فأخذت هذا عنه . قلت : يعترف عبد الرزاق في كلامه هذا بالتشيع ، ويدعي انه اخذه عن جعفر الضبعي ، لكن محمد بن ابي بكر المقدمي كان يرى ان جعفر الضبعي قد اخذ التشيع عن عبد الرزاق ، وكان يدعو على عبد الرزاق بسبب ذلك فيقول - كما في ترجمة جعفر الضبعي من الميزان - : فقدت عبد الرزاق ،

(١) ص ١٣٧ من جزئه السادس . (٢) راجع ص ٣٩١ من الجزء ٦ من الكنز .

ما أفسد جعفرًا غيره - يعني بالتشيع - ١٠١ . وقد أكثر ابن معين من الاحتجاج بعبد الرزاق ، مع اعتراف عبد الرزاق بالتشيع أمامه كما سمعت . وقال أحمد بن أبي خيثمة ^(١) : قيل لابن معين ان أحمد يقول : إن عبيد الله بن موسى يرد حديثه للتشيع ، فقال ابن معين : والله الذي لا إله إلا هو ان عبد الرزاق لأعلى في ذلك من عبيد الله مئة ضعف ، ولقد سمعت من عبد الرزاق أضعاف ما سمعت من عبيد الله ، وقال أبو صالح محمد بن اسماعيل الضراري ^(٢) : بلغنا ونحن بصنعاء عند عبد الرزاق ان أحمد وابن معين وغيرهما تركوا حديث عبد الرزاق او كرهوه - لتشيعة - فدخلنا من ذلك غم شديد ، وقلنا : قد أنفقنا ورحلنا وقعبنا ، ثم خرجت مع الحجيج إلى مكة فقلت بها يحبس فسألته ، فقال : يا أبا صالح لو ارتد عبد الرزاق عن الاسلام ما تركنا حديثه ، وذكره ابن عدي فقال ^(٣) : حدث بإحاديث في الفضائل لم يوافقه عليها أحد ^(٤) ، وبمثالب لغيرهم مناكير ^(٥) ، ونسبوه إلى

(١) كما في ترجمة عبد الرزاق من الميزان .

(٢) كما في ترجمة عبد الرزاق من الميزان أيضاً .

(٣) كما في ترجمة عبد الرزاق من الميزان أيضاً .

(٤) بل وافقه عليه المنصفون ، وعدوها في الصحاح بكل ارتياح ، وإنما خالفه فيها التواصب والخواارج ، فمنها ما رواه أحمد بن الأزهر وهو حجة بالاتفاق ، قال : حدثني عبد الرزاق خولة من حفظه ، أنبأنا معمر ، عن الزهري ، عن عبيد الله ، عن ابن عباس ، ان رسول الله (ص) نظر إلى علي فقال : أنت سيد في الدنيا سيد في الآخرة من أحبك فقد أحبني ، ومن أبغضك فقد أبغضني ، وحبيبك حبيب الله ، وبغيبك بغيب الله ، والويل لمن أبغضك . ١٠١ . أخرجه الحاكم في ١٢٨ من الجزء ٣ من المستدرک ، ثم قال : صحيح على شرط الشيخين ، ومنها ما رواه عبد الرزاق عن معمر ، عن ابن نجيم ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، قالت فاطمة : يا رسول الله رجوتني عائلاً لا مال له ، قال : أما ترضين ان أطلع الله إلى اهل الأرض فاخترار منهم رجلين ، ففعل احدهما إله ، والآخر بملك . قلت : وهذا الحديث قد أخرجه الحاكم في ١٢٩ من الجزء ٣ من المستدرک من طريق سريع بن بولس ، عن أبي حفص ، عن الأعمش عن أبي صالح ، عن أبي هريرة مرفوعاً .

(٥) حاشا لله ان تكون مناكير الا عند معاوية ارثته الباغية ، فمنها ما رواه عبد الرزاق عن ابن عيينة ، عن علي بن زيد بن جدعان ، عن أبي نضرة ، عن أبي سعيد مرفوعاً : إذا رأيتم معاوية على منبري فاقنوه .

التشيع. ١. قلت : ومع ذلك فقد قيل لأحمد بن حنبل^(١) : هل رأيت أحسن حديثاً من عبد الرزاق ؟ قال : لا ، وأخرج ابن القيسراني في آخر ترجمة عبد الرزاق من كتابه — الجمع بين رجال الصحيحين — بالاسناد الى الإمام احمد ، قال : اذا اختلف الناس في حديث معمر ، فالقول : ما قال عبد الرزاق . ٢. وقال غلغل الشعمري : كنت عند عبد الرزاق فذكر رجل معاوية ، فقال عبد الرزاق^(٢) : لا تقدر مجلسنا بذكر ولد ابي سفيان ، وعن زيد ابن المبارك قال : كنا عند عبد الرزاق فحدثنا بمحدث بن الحداث ، فلما قرأ قول عمر لعلي والعباس : جئت انت تطلب ميراثك من ابن أخيك ، وهذا جاء يطلب ميراث امرأته من أبيها ، قال عبد الرزاق — كما في ترجمته من الميزان — : انظر الى هذه الأنوك ؟ يقول : من ابن أخيك ؟ من أبيها ؟ لا يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قلت : ومع هذا فقد أخذوا بأجمعهم عنه ، واحتجوا على بكرة أبيهم به ، حتى قيل — كما في ترجمته من وفیات ابن خلکان — : ما رحل الناس الى أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل ما رحلوا اليه ، قال في الوفيات : روى عنه أئمة الاسلام في زمانه ، منهم سفيان بن عيينة ، وهو من شيوخته ، واحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، وغيرهم . ٣. قلت : ودونك حديثه في الصحاح كلها ، وفي المسانيد بأسرها ، فانها مشحونة منه . كانت ولادته رحمه الله تعالى سنة ست وعشرين ومئة ، وطلب العلم وهو ابن عشرين سنة ، وتوفي في شوال سنة إحدى عشرة ومئتين ، وأدرك من أيام الإمام ابي عبد الله الصادق اثنتين وعشرين سنة^(٣) عاصره فيها ، ومات في أيام الإمام ابي جعفر الجواد قبل وفاته عليه الصلاة والسلام بقس سنين^(٤) ، حشره الله في زمرة من ، كما أخلص الله عز وجل في ولايتهم .

(١) كما في ترجمة عبد الرزاق من الميزان . (٢) كما في ترجمته من الميزان .

(٣) لأنه ، صلوات الله وسلامه عليه ، توفي سنة مئة وثمان وأربعين ، وله خمس وستون سنة .

(٤) لأن وفاة الجواد ، عليه السلام ، كانت سنة مئتين وعشرين وله خمس وعشرون سنة ،

وأخطأ من قال ان عبد الرزاق روى عن الباقر ، فان الباقر توفي ، عليه الصلاة والسلام ، سنة أربع عشر ومئة ، وله سبع وخمسون سنة ، قبل مولد عبد الرزاق بإثني عشر عاماً .

٥٤ - عبد الملك بن أعين - أخو زراوة ، وحران ، وبكير ، وعبد الرحمن ، وملك ، وموسى ، وضريس ، وأم الأسود بني أعين ، وكلهم من سلف الشيعة ، وقد فازوا بالقدر الملقى من خدمة الشريعة ، ولهم ذرية مباركة صالحة ، وهي على مذهبهم ومشرعهم . أما عبد الملك فقد ذكره الذهبي في ميزانه فقال - عبد الملك بن أعين ٤ خ م - عن أبي وائل وغيره ، قال أبو حاتم : صالح الحديث ، وقال ابن معين : ليس بشيء ، وقال آخر . هو صدوق يترقب ، قال ابن عيينة : حدثنا عبد الملك وكان رافضياً ، وقال أبو حاتم : من عتق الشيعة صالح الحديث ، حدث عنه السفينان ، وأخرجنا له مقروناً بغيره في حديث . ١ هـ . قلت : وذكره ابن القيسراني في كتاب الجمع بين رجال الصحيحين ، فقال : عبد الملك بن أعين أخو حران الكوفي وكان شيعياً ، سمع أبا وائل في التوحيد عند البخاري ، وفي الإيمان عند مسلم ، روى عنه سفيان بن عيينة عندهما . ١ هـ . قلت : مات في أيام الصادق ، فدعا له واجتهد في ذلك ، وترحم عليه ، وروى أبو جعفر بن بابويه أن الصادق عليه السلام زار قبره بالمدينة ومعه أصحابه ، فطوى له وحسن مأب .

٥٥ - عبيد الله بن موسى - العبسي الكوفي ، شيخ البخاري في صحيحه ذكره ابن قتيبة في أصحاب الحديث من كتابه المعارف^(١) وصرح ثمة بتشيعه ، ولما أورد جملة من رجال الشيعة في باب الفرق من معارفه^(٢) عده منهم أيضاً ، وترجمه ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته فنص على تشيعه^(٣) وأنه يروي أحاديث في التشيع ، فضعف بذلك عند كثير من الناس (قال) وكان صاحب قرآن ، وذكر ابن الأثير وفاته في آخر حوادث سنة ٢١٣ من كماله^(٤) فقال : وعبيد الله بن موسى العبسي الفقيه ، وكان شيعياً وهو من مشائخ البخاري في صحيحه ، وذكره الذهبي في ميزانه فقال : عبيد الله بن موسى العبسي الكوفي شيخ البخاري ثقة في نفسه ، لكنه شيعي منحرف ، وثقه أبو حاتم وابن معين (قال) وقال

(١) راجع منه ص ١٧٧ . (٢) ص ٢٠٦ . (٣) ص ٢٧٩ .

(٤) ص ١٣٩ من جزئه السادس .

ابو حاتم : ابو نعيم أقرن منه ، وعبيد الله أثبتهم في اسرائيل ، وقال احمد بن عبد الله العجلي : كان - عبيد الله بن موسى - عالماً بالقرآن رأساً فيه ، ما رأيته رافعاً رأسه وما رُئيَ ضاحكاً قط ، وقال ابو داود : كان - عبيد الله العبسي - شيعياً منحرفاً ... الخ . وذكره الذهبي - في آخر ترجمة مطر بن ميمون من الميزان - أيضاً فقال : عبيد الله ثقة شيعي ، وكان ابن معين يأخذ عن عبيد الله بن موسى ، وعن عبد الرزاق ، مع علمه بتشيعها ، قال احمد بن ابي خيثمة - كما في ترجمة عبد الرزاق من ميزان الذهبي - سألت ابن معين وقد قيل له : ان احمد يقول : ان عبيد الله بن موسى يرد حديثه للتشيع ، فقال ابن معين : كان والله الذي لا إله إلا هو عبد الرزاق أعلى في ذلك من عبيد الله مئة ضعف ، ولقد سمعت من عبد الرزاق أضعاف ما سمعت من عبيد الله . قلت : وقد احتج الستة وغيرهم بعبيد الله في صحاحهم ، ودونك حديثه في كل من الصحيحين عن شيبان بن عبد الرحمن ، اما حديثه في صحيح البخاري فمن كل من الأعمش ، وهشام بن عروة ، واسماعيل بن ابي خالد ، وأما حديثه في صحيح مسلم فمن اسرائيل ، والحسن بن صالح ، واسامة بن زيد ، روى عنه البخاري بلا واسطة ، وروى عنه بواسطة كل من اسحاق بن ابراهيم ، وابي بكر بن ابي شيبة ، واحمد بن اسحاق البخاري ، ومحمود بن غيلان ، واحمد بن ابي سريج ، وعبد بن الحسن بن اشكاب ، وعبد بن خالد الذهلي ، ويوسف بن موسى القبطان ، اما مسلم فقد روى عنه بواسطة كل من الحجاج بن الشاعر ، والقاسم بن زكريا ، وعبد الله الدارمي ، واسحاق بن منصور ، وابن ابي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابراهيم بن دينار ، وابن نمير ، قال الذهبي في الميزان : مات سنة ٢١٣ (قال) : وكان ذا زهد وعبادة واتقان . قلت : كانت وفاته مستهل ذي القعدة ، رحمه الله تعالى وقدس ضريحه .

٥٦ - عثمان بن عمير - أبو اليقظان الثقفي الكوفي البجلي ، يقال له : عثمان بن أبي زرعة ، وعثمان بن قيس ، وعثمان بن أبي حميد ، قال أبو أحمد الزبيري كان يؤمن بالرجعة ، وقال أحمد بن حنبل : أبو اليقظان خرج في

الفتنة مع ابراهيم بن عبدالله بن حسن ، وقال ابن عدي : رديء المذهب يؤمن بالرجعة ، على ان الثقات قد رووا عنه مع ضعفه . قلت : كانوا اذا أرادوا تنقيص المحدث الشيعي والخط من قدره نسبوا اليه القول بالرجعة ، وبذلك ضعفوا عثمان بن عير ، حتى قال ابن معين : ليس بشيء ومع كل ما تحاملوا به عليه ، لم يمتنع مثل الأعشى ، وسفيان ، وشعبة ، وشريك ، وأمثالهم من طبقتهم عن الأخذ عنه ، وقد أخرج له أبو داود والترمذي وغيرهما في سننهم ، محتجين به ، ودونك حديثه عندهم عن أنس وغيره . وقد ذكره الذهبي في ميزانه فنقل من أحواله وأقوال العلماء فيه ما قد سمعت . ووضع على اسمه دت ق رمزاً الى من أخرج له من اصحاب السنن .

٥٧ - عدي بن ثابت - الكوفي ، ذكره ابن معين فقال : شيعي مفرط وقال الدارقطني : رافضي غال وهو ثقة ، وقال الجوزجاني : مائل عن القصد ، وقال المسعودي : ما أدركنا أحداً أقول بقول الشيعة من عدي بن ثابت ، وذكره الذهبي في ميزانه فقال : هو عالم الشيعة ، وصادقهم ، وقاضيه ، وإمام مسجدهم ، ولو كانت الشيعة مثله لقل شرهم ، ثم استرسل في ترجمته فنقل من أقوال العلماء فيه كلها سمعت ، ونقل توثيقه عن الدارقطني ، وأحمد بن حنبل ، وأحمد المجلي ، وأحمد النسائي ، ووضع على اسمه الرمز الى أن أصحاب الصحاح الستة مجمعة على الإخراج عنه ، ودونك حديثه في صحيح البخاري ومسلم عن كل من البراء بن عازب ، وعبد الله بن يزيد وهو جده لأمه ، وعبد الله بن أبي أوفى ، وسليمان بن صرد ، وسعيد بن جبير ، أما حديثه عن زر بن حبیش ، وأبي حازم الأشجعي ، فأما هو في صحيح مسلم ، روى عنه الأعشى ، ومسلم ، وسعيد ، ويحيى ابن سعيد الأنصاري ، وزيد بن أبي أنيسة ، وفضيل بن غزوان .

٥٨ - عطية بن سعد - بن جنادة العوفي أبو الحسن الكوفي التابعي الشير ، ذكره الذهبي في الميزان فنقل عن سالم المرادي بأن عطية : كان يتشيع ، وذكره الامام ابن قتيبة - في أصحاب الحديث من المعارف تبعاً لحفيده العوفي القاضي - اعني الحسين بن الحسن ابن عطية المذكور - فقال :

وكان عطية بن سعد فقيهاً في زمن الحجاج ، وكان يتشيع ، وحيث اورد ابن قتيبة بعض رجال الشيعة في باب الفرق من المعارف ، عد عطية العوفي منهم ايضاً ، وذكره ابن سعد في الجزء السادس من طبقاته^(١) بما يدل على رسوخ قدمه وثباته في التشيع ، وان اياه سعد بن جنادة كان من اصحاب علي ، وقد جاءه وهو في الكوفة ، فقال : يا امير المؤمنين انه ولد لي غلام فسمه ، قال عليه السلام : هذا عطية الله ، فسمي عطية . قال ابن سعد : وخرج عطية مع ابن الأشعث على الحجاج ، فلما انهزم جيش ابن الأشعث هرب عطية الى فارس ، فكتب الحجاج الى محمد بن القاسم : أن ادع عطية فان لمن علي بن أبي طالب والا فاضربه اربع مئة سوط ، واحلق رأسه ولحيته ، فدعاه فأقرأه كتاب الحجاج ، فأبى عطية ان يفعل ، فضربه اربع مئة سوط ، وحلق رأسه ولحيته ، فلما ولي قتيبة خراسان خرج عطية اليه ، فلم يزل بخراسان حتى ولي عمر بن هبيرة العراق ، فكتب اليه عطية يسأله الاذن له في القدوم ، فأذن له ، فقدم الكوفة ، ولم يزل بها الى ان توفي سنة إحدى عشرة ومئة (قال) : وكان ثقة وله احاديث صالحة . ١٠٥ . قلت : وله ذرية كلهم من شيعة آل محمد (ص) وفيهم فضلاء نبلاء ، اولو شخصيات بارزة ، كالحسين بن الحسن ابن عطية ، ولي قضاء الشرقية بعد حفص بن غياث^(٢) ، ثم نقل الى عسكر المهدي ، وتوفي سنة احدى وميتين ، وكمحمد بن سعد بن محمد بن الحسن ابن عطية ولي قضاء بغداد^(٣) ، وكان من المحدثين ، يروي عن ابيه سعد ، عن عمه الحسين بن الحسن بن عطية .

ولنرجع الى عطية العوفي فنقول : احتج به ابو داود والترمذي ، ودونك حديثه في صحيحهما عن ابن عباس ، وابي سعيد ، وابن عمر ، وله عن عبدالله بن الحسن عن ابيه ، عن جدته الزهراء سيدة نساء اهل الجنة ، اخذ عنه ابنه الحسن بن عطية ، والحجاج بن ارطاة ، ومسعر ، والحسن ابن عدوان وغيرهم .

(١) ص ٢١٢ . (٢) كما في ص ١٧٦ من معارف ابن قتيبة .

(٣) يعلم ذلك من ترجمة جده سعد بن جنادة في القسم الأول من الاصابة .

٥٩ - **العلاء بن صالح** - التيمي الكوفي ، ذكره ابو حاتم فقال - كما في ترجمة العلاء من الميزان - : كان من عتق الشيعة . قلت : ومع ذلك فقد احتج به ابو داود ، والترمذي ، ووثقه ابن معين ، وقال ابو حاتم ، وابو زرعة : لا بأس به ، ودونك حديثه عن يزيد بن ابي مريم ، والحكم بن عتيبة ، في صحيحي الترمذي وابي داود ، ومسانيد السنة ، وپروي عنه ابو نعيم ، ويحيى بن بكير ، وجاعة من تلك الطبقة ، وهو غير العلاء بن أبي العباس الشاعر المكي ، لأن العلاء الشاعر من مشايخ السفيانيين ، وقد روى عن ابي الطفيل ، فهو متقدم على العلاء ابن صالح على ان ابن صالح كوفي ، والشاعر مكي ، وقد ذكرهما الذهبي في ميزانه ، ونقل القول : بأنها من رجال الشيعة عن سلفه ، ولعلاء الشاعر مدائح في امير المؤمنين كحجج قاطعة ، وأدلة على الحق ساطعة ، وله مرثي في سيد الشهداء ، شكرها الله له ورسوله والمؤمنون .

٦٠ - **علقة بن قيس** - بن عبد الله النخعي ابو شبل ، عم الأسود وابراهيم ابني يزيد ، كان من أولياء آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وعدّه الشهرستاني في الملل والنحل من رجال الشيعة ، وكان من رؤوس المحدثين الذين ذكرهم ابو اسحاق الجوزجاني ، فقال : كان من اهل الكوفة قوم لا يحمد الناس مذاهبهم - بسبب تشيعهم - هم رؤوس محدثي الكوفة ... الخ ، وكان علقمة ، وأخوه أبي من اصحاب علي ، وشهدا معه صفين ، فاستشهد أبي ، وكان يقال له أبي الصلاة لكثرة صلاته ، اما علقمة فقد خضب سيفه من دماء الفئة الباغية ، وعرجت رجله فكان من المجاهدين في سبيل الله ، ولم يزل عدواً لمعاوية حتى مات ، وقد كتب ابو بردة اسم علقمة في الوفد الى معاوية أيام خلافته ، فلم يرضَ علقمة حتى كتب الى ابي بردة : اعني اعني ، أخرج ذلك كله ابن سعد في ترجمة علقمة من الجزء ٦ من الطبقات^(١) . اما عدالة علقمة وجلالته عند اهل السنة مع علمهم بتشيعه فمن المسلمات ، وقد احتج به اصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، ودونك حديثه في صحيحي البخاري ومسلم عن

كل من ابن مسعود ، وإبي الدرداء ، وعائشة ، أما حديثه عن عثمان ، وإبي مسعود ، ففي صحيح مسلم ، روى عنه في الصحيحين ابن أخيه إبراهيم النخعي ، وروى عنه في صحيح مسلم عبد الرحمن بن يزيد ، وإبراهيم بن يزيد ، والشعبي . مات رحمه الله تعالى سنة اثنتين وستين بالكوفة .

٦١- علي بن هديعة - ذكره الذهبي في ميزانه ، فنقل القول عن أحمد بن حنبل : بأنه صالح الحديث ، وأنه : رأس في التشيع ، وإن ابن معين وثقه ، وإنه يروي عن عكرمة وغيره ، وإن شعبة ومعمر أخذوا عنه . وقد وضع على اسمه الرمز إلى أن أصحاب السنن أخرجوا عنه .

٦٢- علي بن المجدد - أبو الحسن الجوهري البغدادي مولى بني هاشم ، أحد شيوخ البخاري ، عده ابن قتيبة من رجال الشيعة في كتاب المعارف ، يروي عنه - كما في ترجمته من الميزان - : أنه مكث ستين سنة يصوم يوماً ويفطر يوماً ، وقد ذكره ابن القيسراني في كتابه الجمع بين رجال الصحيحين فقال : روى عنه البخاري في كتابه اثني عشر حديثاً . قلت : توفي سنة ثلاثين ومئتين ، وهو ابن ست وتسعين سنة .

٦٣- علي بن زيد - بن عبد الله بن زهير بن أبي مليكة بن جذعان أبو الحسن القرشي التيمي البصري ، ذكره أحمد المجلي فقال : كان يتشيع ، وقال يزيد بن زريع : كان علي بن زيد رافضياً ، ومع ذلك فقد أخذ عنه علماء التابعين كشعبة ، وعبد الوارث ، وخلق من تلك الطبقة ، وكان أحد فقهاء البصرة الثلاثة ، قتادة ، وعلي بن زيد ، واشتد الحداني ، وكانوا عياناً ، ولما مات الحسن البصري قالوا لعلي بن زيد : اجلس مجلسه ، وذلك لظهور فضله ، وكان من الجلالة بحيث لا يجالس إلا وجوه الناس ، وقبلها يتفق ذلك في البصرة لشيعي في تلك الأوقات ، وقد ذكره الذهبي في ميزانه فأورد كلما ذكرناه من أحواله ، وترجمه القيسراني في كتابه - الجمع بين رجال الصحيحين - فذكر : أن مسلماً أخرج له مقروناً بثابت البناني ، وأنه سمع انس بن مالك في الجهاد . توفي رحمه الله تعالى سنة إحدى وثلاثين ومئة .

٦٤ - علي بن صالح - أخو الحسن بن صالح ، ذكرنا شيئاً من فضائله في أحوال أخيه الحسن ، وهو من سلف الشيعة وعلماهم كأخيه ، احتج به مسلم في البيوع من صحيحه ، روى علي بن صالح عن سلمة بن كهيل ، وروى عنه وكيع وهما شيعيان أيضاً . ولد رحمه الله تعالى هو وأخوه الحسن توأمين سنة مئة . ومات علي سنة احدى وخمسين ومئة .

٦٥ - علي بن غراب - أبو يحيى الفزاري الكوفي ، قال ابن حبان : كان غالياً في التشيع . قلت : ولذا قال الجوزجاني : ساقط . وقال أبو داود : تركوا حديثه ، لكن ابن معين والدارقطني وثقاه ، وأبو حاتم قال : لا بأس به ، وأبو زرعة قال : هو عندي صدوق ، واحد ابن حنبل قال : ما أراه إلا كان صدوقاً ، وابن معين قال : المسكين صدوق ، والذهبي ذكره في ميزانه ونقل من أقوال أئمة الجرح والتعديل فيه ما قد سمعت ، ووضع على اسمه سق إشارة إلى من احتج به من اصحاب السنن ، يروي عن هشام بن عروة ، وعبيد الله بن عمر .

وقد ذكره ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته^(١) فقال : روى عنه اسماعيل بن رجاء حديث الأعمش في عثمان ... الخ . مات رحمه الله تعالى بالكوفة أول سنة اربع وثمانين ومئة أيام هارون .

٦٦ - علي بن قادم - أبو الحسن الخزازي الكوفي ، شيخ أحمد بن الفرات ، ويعقوب الفسوي ، وخلق من طبقتها ، سمعوا منه واحتجوا به ، ذكره ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته^(٢) فنص على أنه : كان شديد التشيع . قلت : ولذا ضعفه يحيى ، أما أبو حاتم فقد قال : عمله الصدق ، وقد ذكره الذهبي في الميزان فنقل من أقوال العلماء فيه ما نقلناه ، ووضع على اسمه الرمز إلى أن أبا داود والترمذي أخرجا له ، يروي عندهما عن سعيد بن أبي عروبة ، وقطر . مات رحمه الله تعالى سنة ثلاث عشرة ومئتين أيام المأمون .

٦٧ - علي بن المنذر - الطراقي ، شيخ الترمذي ، والنسائي ، وابن

صاعد ، وعبد الرحمن بن أبي حاتم ، وغيرهم من طبقتهم ، أخذوا عنه واحتجوا به . ذكره الذهبي في ميزانه فوضع على اسمه ت س ق إشارة الى من أخرجوا حديثه من أرباب السنن ، ونقل عن النسائي النص : علي بن علي بن المنذر شيعي محض ثقة ، وإن ابن حاتم قال : صدوق ثقة ، وأنه يروي عن ابن فضيل ، وابن عيينة ، والوليد بن مسلم ، فالنسائي يشهد بأنه شيعي محض ، ثم يحتج بحديثه في الصحيح ، فليعتبر المرجفون المصحفون . مات ابن المنذر رحمه الله تعالى سنة ست وخسين ومئتين .

٦٨ - علي بن هاشم - بن البريد أبو الحسن الكوفي الحزاز المائذي .

أحد مشائخ الإمام أحمد . ذكره أبو داود فقال : ثبت متشيع . وقال ابن حبان : علي بن هاشم غال في التشيع ، وقال جعفر بن إبان : سمعت ابن غير يقول : علي بن هاشم كان مفرطاً في التشيع ، وقال البخاري : كان علي بن هاشم وأبوه غاليين في مذهبهما . قلت : ولذا تركه البخاري ، لكن الحمسة احتجوا به ، وابن معين وغيره وثقوه ، وعدّه أبو داود في الإثبات ، وقال أبو زرعة : صدوق ، وقال النسائي : ليس به بأس ، وذكره الذهبي في الميزان فنقل من أقوالهم فيه ما نقلناه ، وأخرج الخطيب البغدادي في أحوال علي بن هاشم من تاريخه ^(١) عن محمد بن محمد بن سليمان الباغندي قال : قال علي بن المديني : علي بن هاشم بن البريد كان صدوقاً ، وكان يتشيع ، وأخرج عن محمد بن علي الآجري ، قال : سألت أبا داود عن علي بن هاشم بن البريد ، فقال : سئل عنه عيسى ابن يونس فقال : أهل بيت تشيع ، وليس ثمّ كذب ، وأخرج عن إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني قال : هاشم بن البريد وابنه علي بن هاشم غاليان في سوء مذهبهما . قلت : احتج الحمسة مع هذا كله بعلي بن هاشم ، ودونك حديثه في النكاح من صحيح مسلم عن هشام ابن عروة ، وفي الاستبذان عن طلحة بن يحيى ، روى عنه في صحيح مسلم أبو معمر اسماعيل بن إبراهيم ، وعبد الله بن عمر بن إبان ، وروى عنه

ايضاً احمد بن حنبل ، وابنا ابي شيبة ، وخلق من طبقتهم كان علي ابن هاشم شيخهم ، قال الذهبي : مات رحمه الله سنة إحدى وثمانين ومئة ، (قال) : فلهه أقدم مشيخة الامام احمد وفاة . اهـ .

٦٩- عمار بن زريق - الكوفي ، عدّه السلياني من الرافضة ، كما نص عليه الذهبي في احوال عمار من الميزان ، ومع رفضه فقد احتج به مسلم ، وابو داود ، والنسائي ، ودونك حديثه في صحيح مسلم عن كل من الأعمش ، وابي اسحاق السبيعي ، ومنصور ، وعبدالله بن عيسى ، روى عنه عند مسلم ابو الجواب وابو الاحوص سلام ، وابو احمد الزبيري ، ويحيى بن آدم .

٧٠- عمار بن معاوية - او ابن ابي معاوية ، ويقال بن خباب ، وقد يقال ابن صالح الذهبي البجلي الكوفي ، يكنى ابا معاوية ، كان من ابطال الشيعة ، وقد اؤذي في سبيل آل محمد ، حتى قطع بشر بن مروان عرقوبه في التشيع ، وهو شيخ السفيانيين ، وشعبة ، وشريك ، والآبار ، أخذوا عنه ، واحتجوا به ، وقد وثقه احمد ، وابن معين ، وابو حاتم ، والناس ، واخرج له مسلم واصحاب السنن الأربعة ، وذكره الذهبي ، فنقل من أحواله ما نقلناه وعقد له في الميزان ترجمتين ، وصرح بتشيعه ووثاقته ، وانه ما علم أحداً تكلم فيه الا العقيلي ، وانه لا مغمز فيه إلا التشيع ، ودونك حديثه في الحج من صحيح مسلم ، عن ابي الزبير . مات سنة ثلاث وثمانين ومئة ، رحمه الله تعالى .

٧١- عمرو بن عبدالله - ابو اسحاق السبيعي الهمداني الكوفي الشيعي بنص كل من ابن قتيبة في معارفه ، والشهرستاني في كتاب - الملل والنحل - وكان من رؤوس المحدثين الذين لا يحمد النواصب مذاهبهم في الفروع والاصول ، إذ يسجوا فيها على منوال اهل البيت ، وتصدروا باتباعهم في كل ما يرجع الى الدين ، ولذا قال الجوزجاني - كما في ترجمة زبيد من الميزان - : كان من اهل الكوفة قوم لا يحمد الناس مذاهبهم ، هم رؤوس محدثي الكوفة ، مثل ابي اسحاق ، ومنصور ، وزبيد اليامي ، والاعمش ، وغيرهم من أقرانهم ، احتملهم الناس لصدق ألسنتهم في

الحديث ، وتوقفوا عندما ارسلوا . ١٥ . قلت : وما توقف النواصب فيه من مراسيل ابي اسحاق ما رواه عمرو بن اسماعيل الهمداني - كما في ترجمته من الميزان - عن ابي اسحاق (قال) : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : علي كشجرة أنا أصلها ، وعلي فرعها ، والحسن والحسين ثمرها ، والشيعه ورقها ، وما قال المفيرة انما أهلك اهل الكوفة ابو اسحاق ، واعشك الا لكونها شيعين غلصين لآل محمد ، حافظين ما جاء في السنة من خصائصهم عليهم السلام ، وقد كانا من بحار العلم قوامين بأمر الله ، احتج بكل منها اصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، ودونك حديث ابي اسحاق في كل من الصحيحين عن البراء بن عازب ، ويزيد بن ارقم ، وحاتمة بن وهب ، وسليان بن صرد ، والنعمان بن بشير ، وعبدالله ابن يزيد الخطمي ، وعمرو بن ميمون ، روى عنه في الصحيحين كل من شعبة ، والثوري ، وزهير ، وحفيده يوسف بن اسحاق بن ابي اسحاق ، وقال ابن خلكان - كما في ترجمته من الوقفات - : ولد ثلاث سنين بقين من خلافة عثمان ، وتوفي سنة سبع وعشرين ، وقيل ثمان وعشرين ، وقيل تسع وعشرين ومئة ، وقال يحيى بن معين والمدائني : مات سنة اثنتين وثلاثين ومئة ، والله اعلم .

٧٢ - عوف بن ابي حيلة - البصري ابو سهل يعرف بالاعرابي وليس بالعرابي الاصل ، ذكره الذهبي في ميزانه فقال : وكان يقال له عوف الصدق ، وقيل : كان يتشيع ، وقد وثقه جماعة ، ثم نقل القول : بكونه شيعياً عن جعفر بن سليمان ، ونقل القول : بكونه رافضياً عن بندار . قلت : وعده ابن قتيبة في كتابه المعارف من رجال الشيعة ، أخذ عنه روح ، وهودة ، وشعبة ، والنضر بن شميل ، وعثمان بن الهيثم ، وخلق من طبقتهم ، واحتج به اصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، ودونك حديثه في صحيح البخاري عن كل من الحسن ، وسعيد ، ابني ابي الحسن البصري ، ومحمد بن سيرين ، وسيار بن سلامة ، وحديثه في صحيح مسلم عن النضر بن شميل ، اما حديثه عن ابي رجاء الطاردي ، فوجوده في الصحيحين . مات رحمه الله تعالى سنة ست واربعين ومئة .

ف

٧٣ - الفضل بن دكين - واسم دكين عمرو بن حماد بن زهير الملائي الكوفي ، يعرف بأبي نعم ، شيخ البخاري في صحيحه ، عده من رجال الشيعة جماعة من جهاينة العلماء ، كابن قتيبة في المعارف ، وذكره الذهبي في ميزانه فقال : الفضل بن دكين ابو نعم حافظ حجة إلا انه يتشيع ، ونقل ان ابن الجنيد الحنفي قال : سمعت ابن معين يقول : كان ابو نعم اذا ذكر انساناً فقال : هو جيد ، وأثنى عليه فهو شيعي ، واذا قال : فلان كان مرجئاً ، فاعلم انه صاحب سنة لا بأس به ، قال الذهبي : هذا القول دال على ان يحيى بن معين كان يميل الى الارجاء . قلت : ودال ايضاً على انه كان يرى الفضل شيعياً جليداً ، ونقل الذهبي - في ترجمة خالد بن مخلد من ميزانه - عن الجوزجاني القول : بأن ابا نعم كان كوفي المذهب يعني التشيع ، وبالجملة فان كون الفضل بن دكين شيعياً بما لا ريب فيه ، وقد احتج به اصحاب الصحاح الستة ، ودونك حديثه في صحيح البخاري عن كل من همام بن يحيى ، وعبد العزيز بن ابي سلمة ، وزكريا بن ابي زائدة ، وهشام الدستوائي ، والاعمش ، ومسمر ، والثوري ، ومالك ، وابن عيينة ، وشيبان ، وزهير ، اما حديثه في صحيح مسلم فعن كل من سيف بن ابي سليمان ، واسماعيل بن مسلم ، وابي عاصم محمد بن ايوب الثقفي ، وابي العميس ، وموسى بن علي ، وابي شهاب موسى بن قافع ، وسفيان ، وهشام بن سعد ، وعبد الواحد بن أيمن ، واسرائيل ، روى عنه البخاري بلا واسطة ، وروى مسلم عنه بواسطة حجاج بن الشاعر ، وعبد بن حميد ، وابن ابي شيبة ، وابي سعيد الاشج ، وابن نمير ، وعبد الله الدارمي ، واسحاق الحنظلي ، وزهير بن حرب . كان مولده سنة ثلاثين ومئة ، وتوفي رحمه الله تعالى بالكوفة ، ليلة الثلاثاء لانسلاخ شعبان سنة عشرة ومئتين ايام المعتصم ، وقد ذكره ابن سعد في الجزء ٦ من طبقاته^(١) فقال : وكان ثقة مأموناً كثير الحديث ، حجة .

٧٤- فضيل بن مرزوق - الاغر الرواسي الكوفي ابو عبد الرحمن ، ذكره الذهبي في ميزانه فقال : كان معروفاً بالتشيع ، ونقل القول بثبوته عن سفيان بن عيينة ، وابن معين (قال) : وقال ابن عدي : ارجو انه لا بأس به ، ثم نقل عن الهيثم بن جميل انه ذكر فضيل بن مرزوق فقال : كان من أئمة الهدى ، زهداً وفضلاً . قلت : احتج مسلم في الصحيح بحديثه عن ثعبي بن عتبة في الصلاة ، واحتج في الزكاة بحديثه عن عدي بن ثابت ، روى عنه عند مسلم يحيى بن آدم ، وابو أسامة في الزكاة ، وروى عنه في السنن وكيع ، ويزيد ، وابو نعم ، وعلي بن الجعد ، وخلق من طبقتهم ، وكذب عليه زيد بن الحباب فيما رواه عنه من حديث التأمير . مات رحمه الله تعالى سنة ثمان وخسين ومئة .

٧٥- فطر بن خليفة - الحنات الكوفي ، سأل عبد الله بن أحمد أبا عن فطر بن خليفة فقال : ثقة صالح الحديث ، حديثه حديث رجل كيس ، إلا انه يتشيع ، وروى عباس عن ابن معين : ان فطر بن خليفة ثقة شيعي ، وقال أحمد : كان فطر عند يحيى ثقة ، ولكنه خشي مفرط . قلت : ولذا قال ابو بكر بن عياش : ما تركت الرواية عن فطر بن خليفة إلا لسوء مذهبه - اي لا مقمّر فيه سوى ان مذهبه مذهب الشيعة - وقال الجوزجاني : فطر بن خليفة زائع ، وسمعه جعفر الاحمر يقول في مرضه : ما يسرني ان يكون لي مكان كل شعرة في جسدي ملك يسبح الله تعالى ، لحبي اهل البيت عليهم السلام ، يروي فطر عن ابي الطفيل ، وابي وائل ، ومجاهد ، وقد اخذ عنه ابو اسامة ويحيى بن آدم ، وقبيصة ، وغير واحد من تلك الطبقة ، وثقه احمد وغيره ، وقال ابو حاتم : صالح الحديث . وقال النسائي : ليس به بأس ، وقال مرة هو ثقة حافظ كيس ، وقال ابن سعد : ثقة ان شاء الله ، واورده الذهبي في ميزانه فتقل من احواله واقوال العلماء فيه ما ذكرناه (١) ، ولما ذكر ابن قتيبة في معارفه رجال الشيعة عد فطراً منهم ،

(١) وأورده ابن سعد في ص ٢٥٣ من الجزء السادس من طبقاته .

- وقد اخرج البخاري في صحيحه حديث فطر عن مجاهد ، روى الثوري
عن فطر في الأدب عند البخاري ، واخرج اصحاب السنن الاربعة وغيرهم
عن فطر . مات رحمه الله تعالى سنة ثلاث وخسين ومئة .

م

٧٦- مالك بن اسماعيل - بن زياد بن درهم أبو غسان الكوفي
النهدي ، شيخ البخاري في صحيحه ، ذكره ابن سعد في ص ٢٨٢ من
الجزء ٦ من طبقاته ، فكان آخر ما قاله في احواله : وكان ابو غسان
ثقة صدوقاً متشيعاً شديد التشيع ، وذكره الذهبي في الميزان بما يدل
على عدالته وجلالته ، وانه اخذ مذهب التشيع عن شيخه الحسن بن
صالح ، وان ابن معين قال : ليس بالكوفة اتقن من ابي غسان ، وان
ابا حاتم قال : لم أر بالكوفة اتقن منه ، لا ابو نعم ولا غيره ، له
فضل وعبادة ، كنت إذا نظرت اليه رأيته كأنه خرج من قبر ،
كانت عليه سجدتان . قلت : روى عنه البخاري بلا واسطة في مواضع
من صحيحه ، وروى مسلم عنه في الصحيح بواسطة هارون بن عبد الله
حديثاً في الحدود ، أما مشائخه عند البخاري ، فابن عينة ، وعبد العزيز
ابن ابي سلمة ، واسرائيل ، وقد اخذ عنه البخاري ، ومسلم عن زهير
ابن معاوية . مات رحمه الله تعالى بالكوفة سنة تسع عشرة ومئتين .

٧٧- محمد بن خازم - (١) المعروف بأبي معاوية الضرير التميمي
الكوفي ، ذكره الذهبي في ميزانه فقال : - محمد بن خازم ع - الضرير
ثقة ثبت ، ما علت فيه مقالاً يرجب عنه مطلقاً ، سيأتي في الكنى ، وسين ذكره
في الكنى ، قال : ابو معاوية الضرير احد الأئمة الأعلام الثقات ، إلى أن قال : وقال
الحاكم احتج به الشيخان ، وقد اشتهر عنه القلو ، غلو التشيع . قلت :
احتج به اصحاب الصحاح الستة ، وقد وضع الذهبي على اسمه ع رمزاً إلى
اجماعهم على الاحتجاج به ، واليك حديثه في صحيحي البخاري ومسلم
عن كل من الاعمش ، وهشام بن عروة ، وله احاديث أخر في صحيح

(١) بالحاء المعجمة من فوق وغلط من قال ابن خازم بالحاء المهملة .

مسلم عن غير واحد من الاثبات ، روى عنه في صحيح البخاري علي ابن المديني ، ومحمد بن سلام ، ويوسف بن عيسى ، وقتيبة ، ومسدد ، وروى عنه في صحيح مسلم سعيد الواسطي ، وسعيد بن منصور ، وعمرو الناقد ، واحمد بن سنان ، وابن غير ، واسحاق الحنظلي ، وابو بكر بن ابي شيبة ، وابو كريب ، ويحيى بن يحيى ، وزهير ، اما موسى الزمن فقد روى عنه في الصحيحين كليهما . ولد ابو معاوية سنة ثلاث عشرة ومئة ومات رحمه الله سنة خمس وتسعين ومئة .

٧٨ - محمد بن عبد الله - الضبي الطهباني النيسابوري ، هو ابو عبد الله الحاكم إمام الحفاظ والمحدثين ، وصاحب التصانيف التي لعلها تبلغ ألف جزء ، جاب البلاد في رحلته العلمية ، فسمع من نحو الفي شيخ ، وكان اعلام عصره كالصعلوكي ، والامام بن فورك ، وسائر الأئمة يقدمونه على أنفسهم ، ويراعون حق فضله ، ويعرفون له الحرمة الاكيدة ، ولا يترابون في إمامته ، وكل من تأخر عنه من محدثي السنة عيال عليه ، وهو من ابطال الشيعة وسدنة الشريعة ، تعرف ذلك كله بمراجعة ترجمته في كتاب تذكرة الحفاظ للذهبي ، وقد ترجمه في الميزان ايضاً فقال : إمام صدوق ، ونص على انه شيعي مشهور ، ونقل عن ابن طاهر قال : سألت أبا اسماعيل عبد الله الأنصاري عن الحاكم ابي عبد الله فقال : إمام في الحديث ، رافضي خبيث ، وعد له الذهبي شقائق ، منها قوله ان المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ، ولد مسروراً غتونا ، ومنها أن علياً وصي ، قال الذهبي : فأما صدقه في نفسه ومعرفة بهذا الشأن فأمر بجمع عليه . ولد سنة احدى وعشرين وثلاث مئة في ربيع الاول ، ومات رحمه الله تعالى في صفر سنة خمس وأربع مئة .

٧٩ - محمد بن عبيد الله - بن ابي رافع المدني ، كان هو وأبو عبيد الله وأخوه الفضل ، وعبد الله ابنا عبيد الله ، وجداه ابو رافع ، وأعمامه رافع ، والحسن ، والمغيرة ، وعلي ، وأولادهم وأسفادهم أجمون من صالح سلف الشيعة . ولهم من المؤلفات ما يدل على رسوخ قدمهم في التشيع ، ذكرنا ذلك في المقصد ٢ من الفصل ١٢ من فصولنا المهمة ،

اما محمد هذا فقد ذكره ابن عدي فقال - كما في آخر ترجمته من الميزان - : هو في عداد شيعة الكوفة ، وحيث ترجمه الذهبي في ميزانه ، وضع على اسمه ت ق رمزاً الى من أخرج له من اصحاب السنن ، وذكر انه يروي عن أبيه عن جده ، وأن مندلاً ، وعلي بن هاشم ، يرويان عنه . قلت : ويروي عنه ايضاً حبان بن علي ، ويحيى بن يعلى ، وغيرهما ، وربما روى محمد بن عبيد الله عن أخيه عبيد الله بن عبيد الله كما يعلمه المتكلمون ، وقد أخرج الطبراني في معجمه الكبير بالاسناد الى محمد بن عبيد الله بن ابي رافع ، عن أبيه ، عن جده : ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال لعلي : أول من يدخل الجنة أنا وأنت ، والحسن والحسين ، وفرارينا خلفنا ، وشيعتنا عن أيماننا وشمائنا . ٨١ .

٨٠ - محمد بن فضيل - بن غزوان ابو عبد الرحمن الكوفي ، عده ابن قتيبة من رجال الشيعة في كتابه - المعارف - وذكره ابن سعد في ص ٢٧١ من الجزء ٦ من طبقاته ، فقال : وكان ثقة صدوقاً ، كثير الحديث متشيعاً ، وبعضهم لا يحتج به . ٨١ . وذكره الذهبي في باب من عرف بابيه من أواخر الميزان فقال : صدوق شيعي ، وذكره في المحمدين ايضاً فقال : صدوق مشهور ، وذكر ان احمد قال : انه حسن الحديث شيعي ، وان ابا داود قال : كان شيعياً محرقاً ، وذكر انه كان صاحب حديث ومعرفة ، وانه قرأ القرآن على حمزة ، وان له تصانيف ، وان ابن معين وثقه ، واحمد حسنه ، واللساني قال : لا بأس به . قلت : احتج به اصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، ودونك حديثه في صحيح البخاري ومسلم عن كل من أبيه فضيل ، والاعمش ، واسماعيل ابن ابي خالد ، وغير واحد من تلك الطبقة ، روى عنه عند البخاري محمد بن نمير ، واسحاق الحنظلي ، وابن ابي شيبة ، ومحمد بن سلام ، وقتيبة ، وعمران بن ميسرة ، وعمرو بن علي ، وروى عنه عند مسلم عبد الله بن عامر ، وابو كريب ، ومحمد بن طريف ، وواصل بن عبد الأعلى ، وزهير ، وابو سعيد الأشج ، ومحمد بن يزيد ، ومحمد بن المثنى ، واحمد الوكيعي ، وعبد العزيز بن عمر بن ابان . مات رحمه الله تعالى

بالكوفة سنة خمس ، وقيل أربع وتسعين ومئة .

٨٩- محمد بن مسلم - بن الطائفي ، كان من المبرزين في أصحاب الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام ، وقد ذكره شيخ الطائفة أبو جعفر الطوسي في كتاب رجال الشيعة ، وأورده الحسن بن علي بن داود في باب الثقات من مختصره ، وترجمه الذهبي فنقل القول بوثاقته عن يحيى بن معين وغيره ، وإن القمني ، ويحيى بن يحيى ، وقتيبة ، رروا عنه ، وإن عبد الرحمن بن مهدي ذكر محمد بن مسلم الطائفي فقال : كتبه صحاح ، وأن معروف بن واصل قال : رأيت سفيان الثوري بين يدي محمد بن مسلم الطائفي يكتب عنه . قلت : وإنما ضعفه من ضعفه للشيعة لكن تضعيفهم إياه ما ضره ، وذلك حديثه عن عمرو بن دينار موجود في الوضوء من صحيح مسلم ، وقد أخذ عنه - كما في ترجمته من طبقات ابن سعد^(١) - كل من وكيع بن الجراح ، وإبي نعيم ، ومعين بن عيسى ، وغيرهم . مات رحمه الله تعالى سنة سبع وسبعين ومئة ، وفي تلك السنة مات ميمه محمد بن مسلم بن جاز بالمدينة ، وهما اثنان ترجمهما ابن سعد في الجزء ٥ من طبقاته .

٨٢- محمد بن موسى - بن عبد الله الفطري المدني ، أورده الذهبي في ميزانه ، فنقل نص أبي حاتم على تشيعه ، وروى عن الترمذي وثيقه ، ووضع على اسمه رمز مسلم وأصحاب الشأن ، إشارة إلى احتجاجهم به ، ودونك حديثه في الاطعمة من صحيح مسلم يرويه عن عبد الله بن عبد الله ابن أبي طلحة ، وله عن المقبري وجماعة من طبقته ، وقد روى عنه ابن أبي فديك ، وابن مهدي ، وقتيبة ، وعدة من طبقته .

٨٣- معاوية بن عمار - الذهبي البجلي الكوفي ، كان وجهاً في أصحابنا ، ومقدماً عندهم ، كبير الشأن ، عظيم المثل ثقة ، وكان أبوه عمار أسوة لمن تأسوا ومثالاً في الثبات ، على مبادئ الحق ، ومثلاً ضربه الله للصابرين على الأذى في سبيله ، قطع بعض الطغاة الفاشقين عرقوبه في التشيع - كما ذكرناه في أحواله - فما نكل ، وما وهن ،

ولا ضعف ، حتى مضى لسبيله صابراً محتسباً ، وابنه معاوية هذا على شاكلته ، والولد سر أبيه فيه - ومن يشابه أباه فما ظلم - صحب اماميه الصادق والكاظم عليهما السلام ، فكان من حملة علومهما ، وله كتب في ذلك رويناها بالاسناد اليه ، وروى عنه من اصحابنا ابن ابي عمير ، وغيره ، واحتج به مسلم والنسائي ، وحديثه في الحج من صحيح مسلم عن الزبير ، روى عنه عند مسلم يحيى بن يحيى ، وقتيبة ، وله روايات عن أبيه عمار ، وعن جماعة من تلك الطبقة ، موجودة في مسانيد السنة . مات رحمه الله تعالى سنة خمس وسبعين ومئة .

٨٤- معروف بن خربوذ^(١) - الكرخي ، أورده الذهبي في ميزانه فوصفه بأنه صدوق شيمي ، ووضع على اسمه رمز البخاري ، ومسلم ، وابي داود إشارة الى إخراجهم له ، وذكر انه يروي عن ابي الطفيل ، قال : وهو مقل ، حدث عنه ابو عاصم ، وابو داود ، وعبيدالله بن موسى ، وآخرون ، ونقل عن ابي حاتم انه قال : يكتب حديثه . قلت : وذكره ابن خلكان في الوفيات فقال : هو من موالي علي بن موسى الرضا ، ثم استرسل في الثناء عليه ، فنقل عنه حكاية قال فيها : وأقبلت على الله تعالى ، وعزكت جميع ما كنت عليه ، إلا خدمة مولاي علي ابن موسى الرضا عليه السلام ... الخ ، وابن قتيبة حين أورد رجال الشيعة في كتابه المعارف 'عداً' معروفاً منهم ، احتج مسلم بـمعروف ، ودونك حديث في الحج من الصحيح عن ابي الطفيل . توفي ببغداد سنة مئتين^(٢) ، وقبره معروف بزار ، وكان سري السقطي من تلامذته .

٨٥- منصور بن المعتمر - بن عبدالله بن ربيعة السلمي الكوفي ، كان من اصحاب الباقر والصادق ، وله عنها عليهما السلام ، كما نص عليه صاحب منتهى المقال في أحوال الرجال ، وعدّه ابن قتيبة من رجال الشيعة في معارفه ، والجوزجاني عدّه في الحديثين الذين لا محمد الناس مذاهبهم في أصول الدين وفروعه ، لتعبدنهم فيها بما جاء عن آل محمد ،

(١) وقيل ابن فيروز ، وقيل ابن الفيروزان ، وقيل ابن علي .

(٢) وقيل سنة ٢٠١ ، وقيل سنة ٢٠٤ .

وذلك حيث قال^(١) : كان من اهل الكوفة قوم لا يحمد الناس مذاهبهم ، هم رؤوس محدثي الكوفة ، مثل ابي اسحاق ، ومنصور ، وزيد اليامي ، والأعشى ، وغيرهم من أقرانهم ، احتملهم الناس لصدق ألسنتهم في الحديث ... الخ . قلت : ما الذي نقمونه من هؤلاء الصادقين ؟ أتمسكهم بالثقلين ؟ أم ركوبهم سفينة النجاة ؟ أم دخولهم مدينة علم النبي من بابها ؟ - باب حطة - أم التجاءهم الى أمان اهل الارض ؟ أم حفظهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عترته ؟ أم خشوعهم لله وبكائه من خشيته ؟ كما هو المأثور من سيرتهم ، حتى قال ابن سعد - حيث ترجم منصوراً في ص ٢٣٥ من الجزء ٦ من طبقاته - : انه عشم من البكاء خشية من الله تعالى (قال) وكانت له خرقة يثشف بها الدموع من عينيه (قال) : وزعموا انه صام ستين وقامها ... الخ . فهل يكون مثل هذا ثقيلاً على الناس مذموماً ، كلا ولكن منينا بقوم لا ينصفون ، فلما لله ولما اليه راجعون ، روى ابن سعد في ترجمة منصور عن حماد بن زيد قال : رأيت منصوراً بمكة (قال) : وأظنه من هذه الخشبية ، وما أظنه كان يكذب ... الخ . قلت : ألا هلم فانظر الى الاستخفاف والتعامل ، والامتنان والعداوة المتجلية من خلال هذه الكلمة بكل المظاهر ، وما أشد دهشتي عند وقوفي على قوله : وما أظنه يكذب ، وي ، كان الكذب من لوازم أولياء آل محمد ، وكان منصوراً جرى في الصدق على خلاف الأصل ، وكان النواصب لم يحدوا لشيعة آل محمد اسماً يطلقونه عليهم غير ألقاب الضمة ، كالخشبية ، والثرابية ، والرافضة ، ونحو ذلك ، وكأنهم لم يسموا قوله تعالى : (ولا تنازروا بالألقاب بلس الاسم الفسوق بعد الايمان) . وقد ذكر ابن قتيبة الخشبية في كتابه المعارف فقال : هم من الرافضة كان ابراهيم الاشرقي عبيدالله ابن زياد ، وأكثر اصحاب ابراهيم معهم الخشب فسموا الخشبية . ٨١ . قلت : إنما نبزوم بهذا توهيناً لهم ، واستهتاراً بقوتهم وعنادهم لكن

(١) كافي ترجمة زيد اليامي من الميزان ، وقد نقلنا هذه الكلمة عن الجوزجاني في أحوال كل من زيد والأعشى وابي اسحاق ، وعلقتنا عليها تعليقات جديرة بالرجعة .

هؤلاء الخشبية قتلوا بخشبهم سلف النواصب ، ابن مرجانة ، واستأصلوا شاة أولئك المردة ، قتلة آل محمد (وقطع دابر الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) فلا بأس بهذا اللقب الشريف ، ولا بلقب الترابية نسبة الى ابي تراب ، بل لنا بها الشرف والفخر . شط بنا القلم ، فلنرجع الى ما كنا فيه فنقول : اتفقت الكلمة على الاحتجاج بمنصور ولذا احتج به اصحاب الصحاح الستة وغيرهم مع العلم بتشيعه ، ودونك حديثه في صحيح البخاري ، ومسلم عن كل من ابي وائل ، وابي الضحى ، وابراهيم النخعي ، وغيرهم من طبقتهم ، روى عنه عندهما كل من شعبة ، والثوري ، وابن عينة ، وحامد بن زيد ، وغيرهم من أعلام تلك الطبقة ؛ قال ابن سعد : وتوفي منصور في آخر سنة اثنتين وثلاثين ومئة (قال) : وكان ثقة مأمونا كثير الحديث رفيعا عاليا - رحمه الله تعالى - .

٨٦ - المنهال بن عمرو - الكوفي التابعي من مشاهير شيعة الكوفة ، ولذا ضعفه الجوزجاني وقال : ميه المذهب ، وكذا تكلم فيه ابن حزم وغزوه يحيى بن سعيد ، وقال احمد بن حنبل : أبو بشر أحب إلي من المنهال وأوثق ، ومع العلم بكونه شيعيا ، وتظاهره بذلك ، ولا سيما في أيام المختار ، لم يرتابوا في صحة حديثه ، فأخذ عنه شعبة ، والمسعودي والحجاج بن ارطاة ، وخلق من طبقتهم ، وقد وثقه ابن معين ، واحمد المعجلي ، وغيرهما ، وذكره الذهبي في الميزان فنقل من أقوالهم فيه ما نقلناه ، ووضع على اسمه رمز البخاري ومسلم ، إشارة إلى اخراجها عنه ، ودونك حديثه في صحيح البخاري عن سعيد بن جبير ، وقد روى عنه في التفسير من صحيح البخاري زيد بن أبي أنيسة ، وروى عنه منصور ابن المعتمر في الانبياء .

٨٧ - موسى بن قيس - الحضرمي ، يكنى أبا محمد ، عدّه المعجلي من الغلاة في الرفض ، وسأله سفيان عن أبي بكر وعلي فقال : علي أحب الي ، وكان موسى يروي عن سلمة بن كهيل ، عن عياض بن عياض ، عن يالك بن جمونة ، قال : سمعت أم سلمة تقول : علي على الحق ، فمن تبعه فهو على الحق ، ومن تركه ترك الحق عهدا معهودا ،

رواه ابو نعيم الفضل بن دكين ، عن موسى بن قيس ، وروى موسى في فضل أهل البيت صحاحاً ساءت العقيلي فقال فيه ما قال ، أما ابن معين فقد وثق موسى ، واحتج به ابو داود ، وسعيد بن منصور ، في سننها ، وترجمه الذهبي في الميزان ، فأورد كلياً نقلناه عنهم في احواله ، ودونك حديثه في السنن عن سلمة بن كهيل ، وحجر بن عنبسة ، وقد روى عنه الفضل بن دكين وعبيد الله بن موسى ، وغيرهما من الاثبات . مات رحمه الله تعالى أيام المنصور .

ن

٨٨ - نعيم بن الحارث - أبو داود النخعي الكوفي الهمداني السبيعي ، قال العقيلي : كان يفلأ في الرقص ، وقال البخاري : يتكلمون فيه - لتشيعه - قلت : أخذ عنه سفيان ، وهمام ، وشريك ، وطائفة من أعلام تلك الطبقة ، واحتج به الترمذي في صحيحه ، وأخرج له اصحاب المسانيد ، ودونك حديثه عند الترمذي وغيره ، عن أنس بن مالك ، وابن عباس ، وعمران بن حصين ، وزيد بن أرقم ، وقد ترجمه الذهبي فذكر من شؤنه ما ذكرناه .

٨٩ - نوح بن قيس - بن رباح الهمداني ، ويقال الطاحي البصري ، ذكره الذهبي في ميزانه فقال : صالح الحديث وقال : وثقه أحمد وابن معين (قال) وقال ابو داود : كان يثنيح ، وقال اللساني : ليس به بأس ، ووضع الذهبي على اسمه رمز مسلم وأصحاب السنن ، إشارة إلى أنه من رجال صحاحهم ، وله حديث في الأشربة من صحيح مسلم ، يرويه عن ابن عون ، وله في اللباس من صحيح مسلم أيضاً حديث يرويه عن أخيه خالد بن قيس ، روى عنه عند مسلم نصر بن علي ، وروى عنه عند غير مسلم أبو الأشعث ، وخلق من طبقته ، ولنوح رواية عن أيوب وعمر بن مالك ، وطائفة .

٩٠ - هارون بن سعد - المجلي الكوفي ، ذكره الذهبي فوضع على

اسمه رمز مسلم ، إشارة الى انه من رجاله ، ثم وصفه فقال : صدوق في نفسه ، لكنه رافضي بغيض ، روى عباس عن ابن معين قال : هارون بن سعد من الغالية في التشيع ، له عن عبد الرحمن بن ابي سعيد الخدري ، وعنه محمد بن ابي حفص المطار ، والمسمودي ، والحسن بن حي ، قال ابو حاتم : لا بأس به . ١٠١ . قلت : اذكر حديثاً - في صفة النار من صحيح مسلم - يرويه الحسن بن صالح ، عن هارون بن سعد المجلي ، عن سلمان .

٩١ - هاشم بن البريد - بن زيد أبو علي الكوفي ، ذكره الذهبي وروضع على اسمه رمز أبي داود والنسائي ، إشارة إلى انه من رجال صحيحها ، ونقل توثيقه عن ابن معين وغيره ، مع شهادته عليه بأنه يترفض ، قال : وقال أحمد : لا بأس به . قلت : يروي هاشم عن زيد بن علي ، ومسلم البطين ، ويروي عنه الحريبي ، وابنه علي بن هاشم - الذي ذكرناه في باب - وجاعة من الأعلام ، وهاشم هذا من بيت تشيع ، يعلم ذلك بما أوردناه في أحوال علي بن هاشم من هذا الكتاب .

٩٢ - هيرة بن برم - الحميري ، صاحب علي عليه السلام ، نظير الحارث في ولائه واختصاصه ، ذكره الذهبي في ميزانه فوضع على اسمه رمز أصحاب السنن . إشارة إلى أنه من رجال أسانيدهم ، ثم نقل عن أحمد القول : بأنه لا بأس بحديثه ، هو أحب إلينا من الحارث ، قال الذهبي وقال ابن خراش : ضعيف كان يجهز على قتلى صفين ، وقال الجوزجاني : كان مختارياً يجهز على القتلى يوم الخازر . ١٠١ . قلت : وعدّه الشهرستاني في الملل والنحل من رجال الشيعة ، وهذا من الملل ، وحديثه عن علي ثابت في السنن ، يرويه عنه أبو اسحاق ، وأبو فاختة .

٩٣ - هشام بن زياد - أبو المقدم البصري ، عدّه الشهرستاني في الملل والنحل من رجال الشيعة ، وذكره الذهبي باسمه في حرف الهاء ، ويكنيته في الكنى من ميزانه ، ووضع على عنوانه في الكنى ت ق رمزاً إلى من اعتمد عليه من اصحاب السنن ، ودونك حديثه في صحيح

الترمذي وغيره ، عن الحسن والقاضي ، يروي عنه شيبان بن فروخ ،
والقواريري ، وآخرون .

٩٤ - هشام بن عمار - بن نصير بن ميسرة أبو الوليد ، ويقال
الظفري الدمشقي ، شيخ البخاري في صحيحه ، عده ابن قتيبة من
رجال الشيعة ، حيث ذكر ثلثة منهم في باب الفرق من معارفه ، وذكره
الذهبي في الميزان فوصفه بالامام ، خطيب دمشق ومقرئها ، وعحدثها وعلمها ،
صدوق مكثراً له ما ينكر... الخ . قلت : روى عنه البخاري بلا
واسطة في باب من انظر معسراً من كتاب البيوع من صحيحه ، وفي
مواضع أخر يعرفها المتبعون ، وأظن ان منها كتاب المغازي ، وكتاب
الأشربة ، وباب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، يروي
هشام عن يحيى بن حمزة ، وصدقة بن خالد ، وعبد الحميد بن أبي
المشرين ، وغيرهم قال في الميزان : وحدث عنه خلق كثير رحلوا اليه
في القراءة والحديث ، وحدث عنه الوليد بن مسلم ، وهو من شيوخه ،
وقد روى هو بالإجازة عن أبي لهيعة ، قال عبدان : ما كان في الدنيا
مثله ، وقال آخر : كان هشام فصيحاً بليغاً مفوهاً كثير العلم .. قلت :
وكان يرى أن الفاظ القرآن مخلوقة لله تعالى كغيره من الشيعة ، فبلغ أحد
عنه شيء من ذلك فقال - كما في ترجمة هشام من الميزان - : أعرفه
طباشراً ، قاتله الله ، ووقف احمد على كتاب هشام قال في خطبته :
الحمد لله الذي تجلّى لخلقه بخلقه ، فقام احمد وقعد ، وأبرق وأرعد ،
وأمر من صلوا خلف هشام بإعادة صلاتهم ، مع ان في كلمة هشام من
تنزيه الله تعالى عن الرؤية وتقديسه عن الكيف والأين وتعظيم آياته في
خلقه ، ما لا يخفى على أولي الأبواب ، فكلمته هذه على حد قول القائل
- وفي كل شيء له آية - بل هي أعظم وأبلغ بمراتب ، لكن العلماء
الأقران يتكلم بعضهم في بعض بحسب اجتهادهم . ولد هشام سنة ثلاث
وخسين ومئة ، ومات في آخر المحرم سنة خمس وأربعين ومئتين ، رحمه
الله تعالى .

٩٥ - هشيم بن بشير - بن القاسم بن دينار السلمي الواسطي أبو

معاوية ، أصله من بلخ ، كان جده القاسم نزل واسط للتجارة ، عده ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة ، وهو شيخ الامام احمد بن حنبل وسائر اهل طبقة ، ذكره الذهبي في الميزان رامزاً الى احتجاج اصحاب الصحاح الستة به ، ووصفه بالحافظ ، وقال : انه أحد الاعلام سمع الزهري ، وحسين بن عبد الرحمن ، وروى عنه يحيى القطان ، واحمد ، ويعقوب الدورقي ، وخلق كثير . ١٠١ . قلت : ودونك حديثه في كل من صحيح البخاري ومسلم عن حميد الطويل ، واسماعيل ابن ابي خالد ، وابي اسحاق الشيباني ، وغير واحد ، روى عنه عندهما عمر والناقد ، وعمر بن زرارة ، وسعيد بن سليمان ، وروى عنه عند البخاري عمرو بن عوف ، وسعد بن النضر ، ومحمد بن نبهان ، وعلي بن المديني ، وقتيبة ، وروى عنه عند مسلم احمد بن حنبل ، وشريح ، ويعقوب الدورقي ، وعبد الله بن مطيع ، ويحيى بن يحيى ، وسعيد بن منصور ، وابن ابي شيبة ، واسماعيل بن سالم ، ومحمد بن الصباح ، وداد بن رشيد ، واحمد ابن منيع ، ويحيى بن ايوب ، وزهير بن حرب ، وعثمان بن ابي شيبة ، وعلي بن حجر ، ويزيد بن هارون . مات رحمه الله تعالى ، ببغداد سنة ثلاث وثمانين ومئة ، وله تسع وسبعون عاما .

و

٩٦ - وكيع بن الجراح - بن مليح بن عدي يكنى بابنه سفيان الرواسي الكوفي ، من قيس غيلان ، عده ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة ، ونص ابن المديني في تهذيبه : على ان في وكيع تشيماً ، وكان مروان بن معاوية لا يرتاب في ان وكيعاً رافضياً ، دخل عليه يحيى بن معين مرة فوجد عنده لوحاً فيه فلان كذا ، وفلان كذا ، ومن جملة ما كان فيه ، وكيع رافضياً ، فقال له ابن معين : وكيع خير منك ، قال : مني ؟ فقال له : نعم ، قال ابن معين فبلغ ذلك وكيعاً فقال : ان يحيى صاحبنا ، وسأل احمد بن حنبل إذا اختلف وكيع وعبد الرحمن ابن مهدي بقول من تأخذ ؟ فرجح قول عبد الرحمن لأمر ذكرها ، ومن

جلتها : ان عبد الرحمن كان يسلم منه السلف - دون وكيع بن الجراح -
قلت : ويؤيد ذلك ما اورده الذهبي في آخر ترجمة الحسن بن صالح ،
من ان وكيعاً كان يقول : ان الحسن بن صالح عندي إمام ، فقليل له :
انه لا يترحم على عثمان ، فقال : اتترحم انت على الحجاج ؟ حيث جعل
عثمان كالحجاج ، وقد ذكره الذهبي في ميزانه ، فنقل من شؤونه ما قد
سمعت ، احتج به اصحاب الصحاح الستة وغيرهم ودونك حديثه في
صحيحي البخاري ومسلم عن كل من الاعمش ، والثوري ، وشعبة ، واسماعيل
ابن ابي خالد ، وعلي بن المبارك ، روى عنه عندهما اسحاق الحنظلي ،
ومحمد بن نخير ، وروى عنه عند البخاري عبد الله الحميدي ، ومحمد بن
سلام ، ويحيى بن جعفر بن اعين ، ويحيى بن موسى ، ومحمد بن
مقاتل ، وروى عنه عند مسلم زهير ، وابن ابي شيبة ، وابو كريب ،
وابو سعيد الاشج ، ونصر بن علي ، وسعيد بن ازهر ، وابن ابي عمر ،
وعلي بن خشرم ، وعثمان بن ابي شيبة ، وقتيبة بن سعيد . مات رحمه
الله تعالى بفيد قافلا من الحج في المحرم سنة سبع وتسعين ومئة ، وله من
العمر ثمان وستون سنة .

ي

٩٧ - يحيى بن الجزار - العربي الكوفي صاحب امير المؤمنين عليه
السلام ذكره الذهبي في الميزان رامزاً الى احتجاج مسلم واصحاب السنن
به ، وقد وثقه وقال : صدوق ، ونقل عن الحكم بن عتيبة انه قال :
كان يحيى بن الجزار يفلو في التشيع ، وذكره ابن سعد في الجزء ٦
من طبقاته ^(١) فقال : كان يحيى بن الجزار يتشيع ، وكان يفلو يعني في
القول ، قالوا : وكان ثقة ، وله احاديث . ١٠١ . قلت : رأيت له في
الصلاة في صحيح مسلم حديثاً يرويه عن علي ، وله في الايمان من
صحيح مسلم ايضاً حديثاً يرويه عن عبد الرحمن بن ابي ليلى ، روى عنه

الحكم بن عتيبة ، والحسن العربي عند مسلم ، وغيره .

٩٨ - يحيى بن سعيد - القطان ، يكتنأ أباسعيد مولى بني تميم البصري
حدث زمانه ، عده ابن قتيبة في معارفه من رجال الشيعة ، واحتج
به اصحاب الصحاح الستة وغيرهم ، فحديثه عن هشام بن عروة ،
وحيد الطويل ، ويحيى بن سعيد الانصاري ، وغيرهم ثابت في كل من
صحيح البخاري ومسلم ، روى عنه عندهما محمد بن المثنى ، وبندار ،
وروى عنه عند البخاري مسدد ، وعلي بن المديني ، وبيان بن عمرو ،
وروى عنه عند مسلم محمد بن حاتم ، ومحمد بن خلاد الباهلي ، وابو
كامل فضيل بن حسين الجحدري ، ومحمد المقدمي ، وعبد الله بن هاشم ،
وابو بكر بن ابي شيبة ، وعبد الله بن سعيد ، واحمد بن حنبل ،
ومعقوب الدورقي ، وعبد الله القواريري ، واحمد بن عتبة ، وعمرو
ابن علي ، وعبد الرحمن بن بشر . مات رحمه الله تعالى سنة ثمان وتسعين
ومئة ، عن ثمان وسبعين سنة .

٩٩ - يزيد بن ابي زياد - الكوفي ابو عبد الله مولى بني هاشم ،
ذكره الذهبي في ميزانه فوضع عليه رمز مسلم واصحاب السنن الاربعة ،
إشارة الى روايتهم عنه ، ونقل عن ابن فضيل قال : كان يزيد بن
ابي زياد من أئمة الشيعة الكبار ، واعترف الذهبي بأنه احد علماء الكوفة
المشاهير ، ومع ذلك فقد تحاملوا عليه . واعدوا ما استطاعوا من
القدح ، بسبب انه حدث بسنده إلى ابي برزة ، او ابي بردة ، قال :
كنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فسمع صوت غناء فاذا عمرو بن
العاص ومعاوية يتغنيان ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : اللهم اركسهما
في الفتنة ركساً ، ودعهما الى النار دعاً ، ودونك حديثه في الاطعمة من
صحيح مسلم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى ، رواه عنه سفيان بن عيينة .
مات رحمه الله تعالى سنة ست وثلاثون ومئة ، وله تسعون سنة تقريباً .

١٠٠ - ابو عبد الله الجعفي - ذكره الذهبي في الكنى ، ووضع على عنوانه
دت إشارة الى انه من رجال ابي داود والترمذي في صحيحيهما ، ثم
وصفه : بأنه شيمي بفيض ، ونقل عن الجوزجاني القول : بأنه كان

صاحب راية المختار ، ونقل عن احمد وثيقه ، وعدّه الشهرستاني من رجال الشيعة في كتاب الملل والنحل ، وذكره ابن قتيبة في غالبية الرافضة من معارفه ، ودونك حديثه في صحيح الترمذي وابي داود وسائر مسانيد السنة ، وذكره ابن سعد في طبقاته ^(١) فقال : كان شديد التشيع ، ويزعمون انه كان على شرطة المختار ، فوجهه الى عبد الله بن الزبير في ثمان مئة ليوقع بهم ، ويمنع محمد بن الحنفية مما اراد به ابن الزبير . ا. هـ . حيث كان ابن الزبير حصر ابن الحنفية وبني هاشم ، وأحاطهم بالخطب ليحرقهم ، إذ كانوا قد امتنعوا عن بيعته ، لكن ابا عبد الله الجدلي انتقذهم من هذا الخطر ، فجزاه الله عن اهل نبيه خيراً . وهذا آخر من اردنا ذكرهم في هذه المجالة ، وهم مئة بطل من رجال الشيعة ، كانوا حجج السنة ، وعيبة علوم الامّة ، بهم حفظت الآثار النبوية ، وعليهم مدار الصحاح والسنن والمسانيد ، ذكرناهم بإسائهم ، وجئنا بنصوص اهل السنة على تشييمهم . والاحتجاج بهم ، نزولاً في ذلك على حكمكم ، واظن المعارضين سيترفون بخطئهم فيما زعموه من ان اهل السنة لا يحتجون برجال الشيعة ، وسيعلمون ان المدار عندهم على الصدق والامانة بدون فرق بين السني والشيعة ، ولو رد حديث الشيعة مطلقاً لذهبت جملة الآثار النبوية - كما اعترف به الذهبي في ترجمة ابان بن تغلب من ميزانه - وهذه مفسدة بيّنة ، وانتم - نصر الله بكم الحق - تعلمون ان في سلف الشيعة ممن يحتج اهل السنة بهم غير الذي ذكرناهم ، وانهم أضعاف أضعاف تلك المئة عدداً ، وأعلى منهم سنداً ، وأكثر حديثاً ، واغزر علماً ، واسبق زمناً ، وارسخ في التشيع قدماً ، ألا وهم رجال الشيعة من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين ، وقد اوقفناكم على اسمائهم الكريمة في آخر فصولنا المهمة ، وفي التابعين ممن يحتج بهم من اثبات الشيعة ، كل ثقة حافظ ضابط متقن حجة كالذين استشهدوا في سبيل الله نصره لأمر المؤمنين أيام الجمل الأصغر ، والجمل الأكبر ، وصفين ، والنهروان ، وفي الحجاز واليمن حيث غار عليها بسر بن ارطاة ، وفي

قتلة الحضرمي المرسل إلى البصرة من قبل معاوية ، وكالذين استشهدوا يوم الطف مع سيد شباب أهل الجنة ، والذين استشهدوا مع حفيده الشهيد زيد وغيره من إجابة الضم ، الثائرين لله من آل محمد ، وكالذين قتلوا صبراً ، ونفوا عن عقر ديارهم ظلماً ، والذين اخلدوا إلى التقية خوفاً وضعفاً ، كالأحنف بن قيس ، والأصبغ بن نباتة ، ويحيى بن يعمر ، أول من نقط الحروف ، والخليل بن أحمد مؤسس علم اللغة والعروض ، ومعاذ بن مسلم المراء واضع علم الصرف وأمثالهم ، ممن يستغرق تفصيلهم المجلدات الضخمة ، ودع عنك من تحامل عليهم النواصب بالمدح والجرح فضغفوم ولم يحتجوا بهم ، وهناك مئات من أثبات الحفظ وأعلام الهدى من شيعة آل محمد ، أغفل أهل السنة ذكرهم ، لكن علماء الشيعة أفردوا لذكرهم فهارس ومعاجم تشتمل على أحوالهم ، ومنها تعرف أياديهم البيضاء ، في خدمة الشريعة الحنيفة السمحاء ، ومن وقف على شؤونهم يعلم أنهم مثال الصدق والأمانة ، والورع والزهد والعبادة والاخلاص في النصيح لله تعالى ، ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولكتابه عز وجل ، ولأئمة المسلمين ولعلمائهم ، نفعا الله ببركاتهم وبركاتكم إنه أرحم الراحمين .

ش

المراجعة ١٧

رقم : ٣ - في الحجة سنة ١٣٢٩ .

- ١ - عواطف المناظر والطائف ٢ - تصريحه بأن لا مانع لأهل السنة من الاحتجاج بثقات الشيعة ٣ - إيمانه بأيات أهل البيت ٤ - حبرته في الجمع بينها وبين ما عليه أهل القبلة .

١ - أما وعيليك ما رأت عيناى أرشح منك فؤاداً ، ولا أسرع تناولاً ، ولا سميت أنفاى بأرشف منك ذهناً ، ولا أنفذ بصيرة ، ولا قرع سمع السامعين ألين منك لهجة ، ولا ألحن منك بحجة ، تدفقت في

كل مراجعاتك تدفق اليموب ، وملكت في كل محاوراتك الأفواه والأسماع والأبصار والقلوب ، والله كتابك الأخير (ذلك الكتاب لا ريب فيه) يلوي أعناق الرجال ، ويقرع بالحق رأس الضلال .

٢ - لم يُبق للسني مانعاً من الاحتجاج بأخيه الشيعي إذا كان ثبناً ، فرأيتك في هذا هو الحق المبين ، ورأي المعارضين تغت ومحاكمة ، أقوالهم بعمد صحة الاحتجاج بالشيعة تعارض أفعالهم ، وأفعالهم في مقام الاحتجاج تناقض أقوالهم ، فقولهم وفعلهم لا يتجاربان في حلبة ، ولا يتسايران إلى غاية ، يصدم كل منهما الآخر فيدفعه في صدره ، وبهذا كانت حججهم جذماء ، وحججتك العصاء ، أوردت في هذه المعجالة ما يجب أن تفرده برسالة سميتها لك - أسناد الشيعة في إسناد السنة - وستكون الغاية في هذا الموضوع ، ليس وراءها مذهب لطالب ، ولا مضرب لراغب ، وأرجو أن تحدث في العالم الاسلامي إصلاحاً باهراً إن شاء الله تعالى .

٣ - آمنا بآيات الله كلها - وآيات الله في سيدنا أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب ، وسائر أهل البيت رضي الله عنهم ، أكثر مما أوردتموه .

٤ - فما ندرى لماذا عدل أهل القبلة عن أئمة أهل البيت ، فلم يتعبدوا بمذاهبهم في شيء من الأصول والفروع ، ولا وقفوا في المسائل الخلافية عند قولهم ، ولا كان علماء الأمة يبحثون عن رأيهم ، بل كانوا يعارضونهم في المسائل النظرية ، ولا يبالون بمخالفتهم ، وما يرح عوام الأمة خلفاً عن سلف ، يرجعون في الدين إلى غير أهل البيت بلا تفكير ، فلو كانت آيات الكتاب وصحاح السنة نصوصاً فيما تقولون ، ما عدل أهل القبلة عن علماء أهل البيت ، ولا ارتضوا بهم بدلاً ، لكنهم لم يفهموا من الكتاب والسنة أكثر من الثناء على أهل البيت ، ووجوب مودتهم واحترامهم ، والسلف الصالح أول بالصواب ، وأعرف بمفاد السنة والكتاب (فبهام اقتده) والسلام .

المراجعة ١٨

رق : ٤ في الحجة سنة ١٣٢٩

١ - مقابلة العواطف بالشكر ٢ - خطأ المناظر فيما نسبة
إلى مطلق أهل القبلة ٣ - إنما عدل عن أهل البيت ساسة
الأمة ٤ - أئمة أهل البيت (بقطع النظر عن كل دليل)
لا يقصرون عن غيرهم ٥ - أي محكمة عادلة تحكم بمضلال
المعتصمين بهم .

١ - اشكر حسن ظنكم بهذا القاصر ، واقدر نظركم بعين الرضا اليه ،
وإلى مراجعاته ، فأخشع أمام هذا العطف ببصري ، واعنو لهذا اللطف
هيبه واجلالاً .

٢ - بيد اني استميع من سماحتكم مراجعة النظر فيما نسبتموه - من
المدول عن أهل البيت - إلى مطلق أهل القبلة ، واذكركم بأن نصف
أهل القبلة - وهم شيعة آل محمد - ما عدلوا ولا هم عادلون ، ولن
يعدلوا عن أئمة أهل البيت في شيء من اصول الدين وفروعه أبداً ، وأن
من رآهم كون التعبد بمذاهبهم عليهم السلام من الواجبات العينية المضيقه
بحكم الكتاب والسنة ، فهم يدينون الله عز وجل بذلك في كل عصر
ومصر ، وعلى هذا مضى سلفهم وخلفهم الصالحان ، منذ قبض رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ، إلى يومنا هذا .

٣ - وإنما عدل عن أهل البيت في فروع الدين وأصوله ساسة الأمة
وأولياء أمورهم ، منذ عدلوا عنهم بالخلافة فجعلوها بالاختيار ، مع ثبوت
النص بها على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، إذ رأوا أن العرب لا
تصبر على ان تكون في بيت مخصوص فتأولوا نصوصها ، وجعلوها
بالانتخاب ، ليكون لكل حي من أحيائهم أمل بها ولو بعد حين ،
فكانت مرة هنا ، وأخرى هناك ، وطارة هنالك ، وهبوا بكل ما
لديهم من قوة ونشاط إلى تأييد هذا المبدأ ، والقضاء على كل ما يخالفه ،

فاضطرتهم الحال إلى التجافي عن مذهب أهل البيت ، وتأولوا كل ما يدل على وجوب التعبد به من كتاب أو سنة ، ولو استسلموا لظواهر الأدلة فرجعوا إلى أهل البيت ، وارجعوا الخاصة والعامة إليهم في فروع الدين وأصوله ، لقطعوا على انفسهم خط الرجعة إلى مبدئهم ، ولأصبحوا من اكبر الدعاة إلى أهل البيت ، وهذا لا يجتمع مع عزائهم ، ولا يتفق مع حزمهم ونشاطهم في سياستهم ، ومن أضمن النظر في هذه الشؤون علم أن العدول عن امامة الأئمة من أهل البيت في المذهب ليس الا فرعا عن العدول عن امامتهم العامة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وان تأويل الأدلة على امامتهم الخاصة ، إنما كان بعد تأويل الأدلة على امامتهم العامة ، ولولا ذلك ما التوى عنهم ملتو .

٤ - دعنا من نصوصهم وبيناتهم ، وانظر إليهم بقطع النظر عنها فهل تجد فيهم قصورا - في علم او عمل أو تقوى - عن الامام الأشعري ، أو الأئمة الأربعة او غيرهم ، وإذا لم يكن فيهم قصور ، فم كان غيرهم أولى بالاتباع ؟ وحق بأن يطاع .

٥ - وأي حكمة عادلة تحكم بضلال المتصمين بحبلهم ، والناسجين على منوالهم ، حاشا أهل السنة والجماعة أن يحكموا بذلك ، والسلام عليهم .

ش

المراجعة ١٩

رق : ٥١ في الحجة سنة ١٣٢٩

١ - لا تحكم محاكم العدل بضلال المتصمين بأهل البيت

٢ - العمل بمذاهبهم يبرئ الامة ٣ - قد يقال انهم أولى

بالاتباع ٤ - التماس النص بالخلافه

١ - لا تحكم محاكم العدل بضلال المتصمين بحبل أهل البيت ، الناسجين

على منوالهم ، ولا قصور في أئمتهم عن سائر الأئمة في شيء من موجبات الإمامة .

٢ - والعمل بمذاهبهم يحزىء المكلفين ، ويبرىء ذمهم ، كالعمل بأحد المذاهب الأربعة بلا ريب .

٣ - بل قد يقال إن أئمتكم الاثني عشرة أولى بالاتباع من الأئمة الأربعة وغيرهم لأن الاثني عشرة كلهم على مذهب واحد ، قد محصوه وقرروه باجماعهم ، بخلاف الأربعة ، فإن الاختلاف بينهم شائع في أبواب الفقه كلها ، فلا تحاط موارده ولا تضبط ، ومن المعلوم ان ما يحصه الشخص الواحد لا يكافىء في الضبط ما يحصه اثنا عشر إماماً ، هذا كله مما لم تبق فيه وقفة لمنصف ، ولا وجهة لمتعسف . نعم قد يشاغب النواصب في اسناد مذهبكم الى أئمة اهل البيت ، وقد أكلفكم - فيما بعد - بإقامة البرهان على ذلك .

٤ - والآن إنما ألتمس ما زعمتموه من النص بالخلافة على الامام علي ابن ابي طالب رضي الله عنه ، فهاته صريحاً صحيحاً من طريق اهل السنة ، والسلام .

المبحث الثاني

في الامامة العامة وهي الخلافة عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم

المراجعة ٢٠

رقم : ٩٠ في الحجة سنة ١٣٢٩

- ١ - إشارة الى النصوص مجملة ٢ - نص الدار يوم
الانذار ٣ - مخرجو هذا النص من اهل السنة

١ - إن من أحاط علماً بسيرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، في تأسيس دولة الاسلام ، وتشريع احكامها ، وتمهيد قواعدها ، وسن قوانينها ، وتنظيم شؤونها عن الله عز وجل ، يجد علماً وزيرو رسول الله في أمره ، وظهوره على عدوه ، وعيبه عليه ، ووارث حكمه ، وولي عهده ، وصاحب الأمر من بعده ، ومن وقف على أقوال النبي وأفعاله ، في حله وترحاله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، يجد نصوصه في ذلك متواترة متوالية ، من مبدأ أمره الى منتهى عمره .

٢ - وحسبك منها ما كلف في مبدأ الدعوة الاسلامية قبل ظهور الاسلام بمكة ، حين أنزل الله تعالى عليه « وأنذر عشيرتك الأقربين » فدعاهم الى دار عمه - ابي طالب - ومم يومئذ أربعون رجلاً يزيدون رجلاً او ينقصونه ، وفيهم أعمامه ابو طالب وحزرة والعباس وابو لهب ،

والحديث في ذلك من صحاح السنن المأثورة ، وفي آخره قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا بني عبد المطلب إني والله ما أعلم شاباً في العرب جاء قومه بأفضل مما جئتم به ، جئتم بخير الدنيا والآخرة ، وقد أمرني الله أن أدعوكم إليه ، فأبكم يؤازرني على أمري هذا ، على أن يكون أخي ووصي وخليفتي فيكم ؟ فأججم القوم عنها غير علي - وكان أصغرم - إذ قام فقال : انا يا نبي الله أكون وزيرك عليه ، فأخذ رسول الله برقبته ، وقال : ان هذا أخي ووصي وخليفتي فيكم ، فاجمعوا له وأطيعوا ، فقام القوم يضحكون ويقولون لأبي طالب : قد أمرك ان تسمع لابنك وتطيع . ١٥ .

٣ - أخرجه بهذه اللفاظ كثير من حفظة الآثار النبوية ، كابن اسحاق ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه وأبي نعيم ، والبيهقي في سننه وفي دلائله ، والشملي ، والطبري في تفسير سورة الشعراء من تفسيرهما الكبيرين ، وأخرجه الطبري أيضاً في الجزء الثاني من كتابه : تاريخ الأمم والملوك^(١) ، وأرسله ابن الأثير لإرسال المسلمات في الجزء الثاني من كتابه^(٢) عند ذكره أمر الله نبيه بإظهار دعوته ، وأبو الفداء في الجزء الأول من تاريخه^(٣) عند ذكره أول من أسلم من الناس ، ونقله الامام أبو جعفر الاسكافي المتعالي في كتابه : نقض العثمانية مصرحاً بصحته^(٤) ، وأورده الحلبي في باب استخفافه صلى الله عليه وآله وسلم ، وأصحابه في دار الأرم^(٥) ، من سيرته المعروفة ، وأخرجه بهذا المعنى مع تقارب

(١) ص ٢١٧ بطرق مختلفة . (٢) ص ٢٢ . (٣) ص ١١٦ .

(٤) كما في ص ٢٦٣ من المجلد ٣ من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، طبع مصر . أما كتاب نقض العثمانية ، فإنه مما لا نظير له ، فعقيق بكل بحاث عن الحقائق ان يراجع . وهو موجود في ص ٢٥٧ وما بعدها إلى ص ٢٨١ من المجلد ٣ من شرح النهج ، في شرح آخر الخطبة القاصعة .

(٥) راجع الصفحة الرابعة من ذلك الباب أو ص ٣٨١ من الجزء الأول من السيرة الحلبية ، ولا قسط لمجازفة ابن تيمية وتحكاته التي أوحثها إليه عصبية المشهورة . وهذا الحديث أورده الكاتب الاجتماعي المصري محمد حسين ميكل ، فراجع العمود الثاني من الصفحة الخامسة من ملحق عدد ٢٧٥١ من جريدته (السياسة) الصادر في ١٢ ذي القعدة سنة ١٣٥٠ ، تجده مفصلاً ، وإذا راجت العمود الرابع من صفحة ٦ من ملحق عدد ٢٧٨٥ من السياسة ، تجده =

الألفاظ غير واحد من اثبات السنة وجهابذة الحديث ، كالطحاوي ، والضياء المقدسي في المختارة ، وسعيد بن منصور في السنن ، وحسبك ما أخرجه أحمد بن حنبل من حديث علي في ص ١١١ وفي ص ١٥٩ من الجزء الاول من مسنده ، فراجع ، وأخرج في أول ص ٣٣١ من الجزء الاول من مسنده أيضاً حديثاً جليلاً عن ابن عباس يتضمن هذا النص في عشر خصائص مما امتاز به علي على من سواه ، وذلك الحديث الجليل أخرجه النسائي أيضاً عن ابن عباس في ص ٦ من خصائصه العلوية ، والحاكم في ص ١٣٢ من الجزء الثالث من صحيحه المستدرک ، وأخرجه الذهبي في تلخيصه معترفاً بصحته ، ودونك الجزء السادس من كتاب كنز العمال فإن فيه التفصيل^(١) ، وعليك بمنتهى الكثرة وهو مطبوع في هامش مسند الإمام أحمد ، فراجع منه ما هو في هامش ص ٤١ الى ص ٤٣ من الجزء الخامس لعجد التفصيل ، وحسبنا هذا ونعم الدليل ، والسلام .

ش

== ينقل هذا الحديث عن كل من مسلم في صحيحه ، وأحمد في مسنده . وعبدالله بن أحمد في زوائد المسند ، وابن حجر الميمني في جمع الفوائد ، وابن قتيبة في عيون الأخبار ، وأحمد بن عبد ربه في المعتمد الفريد ، وعمر بن بحر الجاحظ في رسالته عن بني هاشم ، والإمام أبي إسحاق التلمی في تفسيره ، قلت : ونقل هذا الحديث جرجس الانكليزي في كتابه الموسوم مقالة في الاسلام ، وقد ترجمه الى العربية ذلك المحدث البربرستاني الذي سمى نفسه هاشم العربي . والحديث نجده في صفحة ٧٩ من ترجمة المقالة في الطبعة السادسة ، ولشهرة هذا الحديث ذكره عدة من الافرنج في كتبهم الارفسية والانكليزية والألمانية . واختصره توماس كلرلي في كتابه الابطال .

(١) راجع منه الحديث ٦٠٠٨ في ص ٣٩٢ نجده منقولاً عن ابن جرير . والحديث ٦٠٤ في ص ٣٩٦ نجده منقولاً عن أحمد في مسنده ، والضياء المقدسي في المختارة ، والطحاوي ، وابن جرير وصححه . والحديث ٦٠٥٦ في ص ٣٩٧ نجده منقولاً عن ابن إسحاق ، وابن جرير ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وأبي نعیم ، والبيهقي في شعب الایمیل وفي الدلائل . والحديث ٦١٠٢ في ص ٤٠١ نجده منقولاً عن ابن مردويه . والحديث ٦١٥٥ في ص ٤٠٨ . ونجده منقولاً عن أحمد في مسنده ، وابن جرير ، والضياء في المختارة ، ومن تتبع كثر العمال وجد هذا الحديث في أماكن أخر شتى ، وإذا راجعت ص ٢٥٥ من المجلد الثالث من شرح التتبع للإمام المغتلي الحيدري ، أو أواخر شرح الخطبة للقاصعة منه ، نجد هذا الحديث بطوله .

المراجعة ٢١

د ١٠ : في الحجة سنة ١٣٢٩

التشكيك في سند هذا النص

إنَّ خصمكم لا يمتبر سند هذا الحديث ، وله في ردّه لمجة شديدة ، وحسبكم أن الشيخين لم يخرجاه ، وكذلك غير الشيخين من اصحاب الصحاح ؛ وما أظن هذا الحديث وارداً عن طريق الثقات من اهل السنة ، ولا أراكم تمتدونه صحيحاً من طريقهم ، والسلام .

س

المراجعة ٢٢

د ١٢ : في الحجة سنة ١٣٢٩

١ - تصحيح هذا النص

٢ - لماذا أعرضوا عنه ؟

٣ - من عرفهم لا يستغرب ذلك.

١ - لولا اعتباري صحته من طريق اهل السنة ما أوردته هنا ، على ان ابن جرير ، والامام أبو جعفر الاسكافي ، أرسلوا صحته ارسال المسلمات ^(١) ، وقد صححه غير واحد من أعلام المحققين ، وحسبك في تصحيحه ثبوته من طريق الثقات الأثبات ، الذين احتج بهم اصحاب الصحاح بكل ارتياح ، ودونك ص ١١١ من الجزء الأول من مسند احمد ، تجده يخرج

(١) راجع الحديث ٦٠٤٥ من أحاديث الكنز في ص ٣٩٦ من جزئه السادس ، تجد هناك تصحيح ابن جرير لهذا الحديث . وإذا راجعت من منتخب الكنز ما هو في اوائل هامش ص ٤٣ من الجزء ، من مسند أحمد ، تجد تصحيح ابن جرير لهذا الحديث أيضاً . أما أبو جعفر الاسكافي ، فقد حكم بصحته جزماً في كتابه نقض المغتبية ، فراجع ما هو موجود في ص ٢٦٣ من المجلد ٣ من شرح نهج البلاغة الحيدري ، طبع مصر .

هذا الحديث عن اسود^(١) بن عامر ، عن شريك^(٢) ، عن الأعمش^(٣) ، عن المنهال^(٤) ، عن عباد^(٥) بن عبد الله الأسدي ، عن علي مرفوعاً ، وكل واحد من سلسلة هذا السند حجة عند الخصم ، وكلهم من رجال الصحاح بلا كلام ، وقد ذكرهم القيسراني في كتابه - الجمع بين رجال الصحيحين - فلا مندوحة عن القول بصحة الحديث ، على أن لهم فيه طرقات كثيرة يؤيد بعضها بعضاً .

٢ - وإنما لم يخرج الشيوخ وأمثالها ، لأنهم رأوه يصادم رأيه في الخلافة ، وهذا هو السبب في إعراضهم عن كثير من النصوص الصحيحة ، خافوا أن تكون سلاحاً للشيعة ، فكنتموها وهم يملكون ، وإن كثيراً من شيوخ أهل السنة - عفا الله عنهم - كانوا على هذه الوتيرة ، يكتمون كل ما كان من هذا القبيل ، ولهم في كتابته مذهب معروف ، نقله عنهم الحافظ بن حجر في فتح الباري ، وعقد البخاري لهذا المعنى باباً في أواخر كتاب العلم من الجزء الأول من صحيحه فقال^(٦) : « باب من خص بالعلم قوماً دون قوم » .

٣ - ومن عرف سريرة البخاري تجاه أمير المؤمنين وسائر أهل البيت ، وعلم أن يراعه تراخ من روائع نصوصهم ، وأن مداده ينضب عن بيان خصائصهم ، لا يستغرب إعراضه عن هذا الحديث وأمثاله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، والسلام .

ش

(١) احتج به البخاري ومسلم في صحيحهما ، وقد سمع شعبة عندهما ، وسمع عبد العزيز بن أبي سلمة عند البخاري ، وسمع عند مسلم زهير بن مارية ، وهما بن سلمة . روى عنه في صحيح البخاري محمد بن حاتم بن بزيع ، وروى عنه في صحيح مسلم هارون بن عبد الله ، والناقد ، وابن أبي شيبة ، وزهير .

(٢) احتج به مسلم في صحيحه ، كما أوضحناه عند ذكره في المراجعة ١٦ .

(٣) احتج به البخاري ومسلم في صحيحهما ، كما بيناه عند ذكره في المراجعة ١٦ .

(٤) احتج به البخاري ، كما أوضحناه عند ذكره في المراجعة ١٦ .

(٥) هو عباد بن عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي ، احتج به البخاري ومسلم في صحيحهما ، سمع أمه وعائشة ، بلقي أبي بكر . وروى عنه في الصحيحين ابن أبي مليكة ، وعبد بن جعفر بن الزبير ، وهشام بن عروة . (٦) في ص ٢٥ .

المراجعة ٢٣

دج : ١٤ في الحجة سنة ١٣٢٩

- ١ - إيمانه بثبوت الحديث
- ٢ - لأوجه للاحتجاج به مع عدم تواتره
- ٣ - دلالاته على الخلافة الخاصة
- ٤ - نسخته

١ - راجعت الحديث في ص ١١١ من الجزء الأول من مسند أحمد ، ونقبت عن رجال سنده ، فإذا هم ثقات أثبات حجج ، ثم بحثت عن سائر طرقه فإذا هي متضاربة متناصرة ، يؤيد بعضها بعضاً ، وبذلك آمنت بثبوته .

٢ - غير أنكم لا تحتجون - في إثبات الإمامة - بالحديث الصحيح إلا إذا كان متواتراً ، لأن الإمامة عندكم من أصول الدين ، وهذا الحديث لا يمكن القول ببلوغه حد التواتر ، فلا وجه للاحتجاج به .

٣ - وقد يقال بأن الحديث إنما يدل على أن علياً خليفة صلى الله عليه وآله وسلم ، في أهل بيته خاصة ، فأين النص على الخلافة العامة ؟

٤ - وربما قيل بفسخ الحديث ، إذ أعرض النبي عن مفاده ، ولذا لم يكن وازعاً للصحابه عن بيعة الخلفاء الثلاثة الراشدين ، رضي الله تعالى عنهم أجمعين .

المراجعة ٢٤

رق: ١٥٠ في الحجة سنة ١٣٢٩

- ١ - الوجه في احتجاجنا بهذا الحديث
- ٢ - الخلافة الخاصة منفية بالاجماع
- ٣ - النسخ هنا محال

١ - إن اهل السنة يحتاجون في إثبات الامامة بكل حديث صحيح ، سواء كان متواتراً او غير متواتر ، فنحن نحتاج عليهم بهذا لصحته من طريقهم ، إلزاماً لهم بما ألزموا به أنفسهم ، واما استدلالنا به على الامامة فيما بيلنا ، فانما هو لتواتره من طريقنا كما لا يخفى .

٢ - ودعوى انه إنما يدل على أن علياً خليفة رسول الله في اهل بيته خاصة ، مردودة بأن كل من قال بأن علياً خليفة رسول الله في اهل بيته ، قائل بخلافته العامة ، وكل من نفى خلافته العامة ، نفى خلافته الخاصة ، ولا قائل بالفصل ، فما هذه الفلسفة المخالفة لإجماع المسلمين ؟ .

٣ - وما نسبت ' فلا أنس القول بنسخه ، وهو محال عقلاً وشرعاً ، لأنه من النسخ قبل حضور زمن الابتلاء كما لا يخفى ، على أنه لا ناسخ هنا إلا ما زعمه من إعراض النبي عن مفاد الحديث ، وفيه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يعرض عن ذلك ، بل كانت النصوص بعده متوالية متواترة ، يؤيد بعضها بعضاً ، ولو فرض أن لا نص بعده أصلاً ، فمن أين علم إعراض النبي عن مفاده ؟ وعدوله عن مؤداه ، (إن يتبعون الا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى) ، والسلام .

المراجعة ٢٥

رق: ١٦١ في الحجة سنة ١٣٢٩

١ - إيمانه بهذا النص

٢ - طلبه المزيد

- ١ - آمنت بمن نور بك الظلم ، وأوضح بك البهم ، وجعلك آية من آياته ، ومظهراً من مظاهر بيناته .
 ٢ - فزدني منها لله أبوك زدني ، والسلام .

س

المراجعة ٢٦

رق: ١٧١ في الحجة سنة ١٣٢٩ .

- ١ - نس صريح ببضع عشرة فضائل لملي ليست لأحد غيره
 ٢ - توجيه الاستدلال به

١ - حسبك من النصوص بعد حديث الدار ، ما قد أخرجه الإمام أحمد في الجزء الأول من مسنده^(١) ، والإمام النسائي في خصائصه العلوية^(٢) ، والحاكم في الجزء ٣ من صحيحه المستدرک^(٣) ، والذهبي في تلخيصه معترفاً بصحته ، وغيرهم من أصحاب السنن بالطرق المجمع على صحتها ، عن عمرو بن ميمون ، قال : إني لجالس عند ابن عباس إذ أراه تسعة رهط ، فقالوا : يا ابن عباس إما ان تقوم معنا ، وإما أن نخلو بنا من بين هؤلاء ، فقال ابن عباس : بل أنا أقوم معكم ، قال : وهو يومئذ صحيح قبل أن يعمى ، قال : فابتدؤوا ، فتحدثوا ، فلاندرى ما قالوا ، قال : فجاء ينفذ ثوبه ويقول : أف وقف ، وقعوا في رجل له بضع عشرة فضائل ليست لأحد غيره ، وقعوا في رجل قال له النبي صلى الله عليه

(١) في آخر صفحة ٣٣٠ . (٢) ص ٦ . (٣) ص ١٢٣ .

وآله وسلم : لأبعثن رجلاً لا يخزيه الله أبداً ، يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، فاستشرف لها من استشرف ، فقال : ابن علي ؟ فجاه وهو أرمد لا يكاد أن يبصر ، فنفت في عينيه ، ثم هز الراية ثلاثاً ، فأعطاهما إياه ، فجاه علي بصفية بنت حمي ، قال ابن عباس : ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلانا بسورة التوبة ، فبعث علياً خلفه ، فأخذها منه ، وقال : لا يذهب بها إلا رجل هو مني وأنا منه ، قال ابن عباس : وقال النبي صلى الله عليه وسلم ، لبني عمه : أيكم يوالي في الدنيا والآخرة ؟ قال وعلي جالس معه فأبوا ، فقال علي : أنا وأوليك في الدنيا والآخرة ، قال : أنت وليي في الدنيا والآخرة ، قال فتركه ، ثم قال : أيكم يوالي في الدنيا والآخرة ؟ فأبوا ، وقال علي : أنا وأوليك في الدنيا والآخرة ، فقال لعلي : أنت وليي في الدنيا والآخرة ، قال ابن عباس : وكان علي أول من آمن من الناس بعد خديجة ، قال : وأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثوبه ، فوضعه على علي وفاطمة وحسن وحسين ، وقال : إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ، قال : وشرى علي نفسه فلبس ثوب النسي ، ثم نام مكانه وكان المشركون يرمونه ، إلى أن قال : وخرج رسول الله في غزوة تبوك وخرج الناس معه ، فقال له علي : أخرج معك ؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم : لا . فبكى علي ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه ليس بعدي نبي ، إنه لا يلغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي ، وقال له رسول الله : أنت ولي كل مؤمن بعدي ومؤمنة ، قال ابن عباس : وسد رسول الله أبواب المسجد غير باب علي ، فكان يدخل المسجد جنباً وهو طريقه ليس له طريق غيره ، قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من كنت مولاه ، فإن مولاه علي ، الحديث ، قال الحاكم بعد إخراجة : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة ، قلت : وأخرجه الذهبي في تلخيصه ، ثم قال : صحيح .

٢ - ولا يخفى ما فيه من الأدلة القاطعة ، والبراهين الساطعة ، على أن علياً ولي عهده ، وخليفته من بعده ، ألا ترى كيف جعله صلى الله عليه وآله وسلم ، وليه في الدنيا والآخرة ، آخره بذلك على سائر أرحامه ، وكيف أزاله منه منزلة هارون من موسى ، ولم يستثن من جميع المنازل إلا النبوة ، واستثنائها دليل على العموم .

وأنت تعلم أن أظهر المنازل التي كانت لهارون من موسى وزارته له وشد أزره به ، واشتراكه معه في أمره ، وخلافته عنه ، وفرض طاعته على جميع أمته بدليل قوله (واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخى أشد به أوزري وأشركه في أمري) وقوله : (اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين) وقوله عز وعلا : (قد أوتيت سؤلك يا موسى) فعلي بحكم هذا النص خليفة رسول الله في قومه ، ووزيره في أهله ، وشريكه في أمره - على سبيل الخلافة عنه لا على سبيل النبوة - وأفضل أمته ، وأولام به حياً وميتاً ، وله عليهم من فرض الطاعة زمن النبي - يوزارته له - مثل الذي كان لهارون على أمة موسى زمن موسى ، ومن سمع حديث المنزلة فأنما يقبأ به منه إلى ذهنه هذه المنازل كلها ، ولا يرقاب في إرادتها منه ، وقد أوضح رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، الأمر فجعله جلياً بقوله : إنه لا يلغى أن أذهب إلا وأنت خليفتي ، وهذا نص صريح في كونه خليفته ، بل نص جلي في أنه لو ذهب ولم يستخلفه كان قد فعل ما لا يلغى أن يفعل ، وهذا ليس إلا لأنه كان بأموراً من الله عز وجل باستخلافه ، كما ثبت في تفسير قوله تعالى : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) ومن تدبر قوله تعالى في هذه الآية : (فما بلغت رسالته) ثم امعن النظر في قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم : أنه لا يلغى أن أذهب إلا وأنت خليفتي ، وجدهما يرميان إلى غرض واحد كما لا يخفى ، ولا تنس قوله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، في هذا الحديث : أنت ولي كل مؤمن بعدي ، فانه نص في أنه ولي الأمر وواليه والقائم مقامه فيه ، كما قال الكشي رحمه الله تعالى :

ونعم ولي الأمر بعد وليه
ومنتجع التقوى ونعم المؤدب
والسلام .

ش

المراجعة ٢٧

رقم ١٨١ في الحجة سنة ١٣٢٩

التشكيك في سند حديث المنزلة

حديث المنزلة صحيح مستفيض ، لكن المدقق الآمدي - وهو فعل
الفحول في علم الأصول - شك في أسانيد ، وارتاب في طرقه ، وربما
تشبث برأيه خصوصكم ؟ فهاذا تستظهرون عليهم ؟ والسلام .

س

المراجعة ٢٨

رقم ١٩١ في الحجة سنة ١٣٢٩

- ١ - حديث المنزلة من أثبت الآثار
- ٢ - القرائن الحاكمة بذلك
- ٣ - مخرجوه من أهل السنة
- ٤ - السبب في تشكيك الآمدي

١ - ظلم الآمدي - بهذا التشكيك - نفسه ، فإن حديث المنزلة من
أصح السنن وأثبت الآثار .

٢ - لم يحتج في صحة سنده ريب ، ولا سنع في خواطر أحد أن
يناقش في ثبوته ببلت شقة ، حتى أن الذهبي - على نعمته - صرح في
تلخيص المستدرک بصحته^(١) ، وابن حجر الهيتمي - على محاربته

(١) سمعت في المراجعة ٢٦ تصريحه بصحته .

بصواعقه - ذكر الحديث في الشبهة ١٢ من الصواعق ، فنقل القول بصحته عن أئمة الحديث الذين لا معول فيه الا عليهم ، فراجع^(١) . ولولا ان الحديث بمثابة من الثبوت ، ما أخرجه البخاري في كتابه ، فإنت الرجل يقتصب نفسه عند خصائص علي وفضائل اهل البيت اغتصابا .

ومعاوية كان امام الفئة الباغية ، ناصب امير المؤمنين وحاربه ، ولعنه على منابر المسلمين ، وأمرهم بلعنه ، لكنه - بالرغم عن وقاحته في عدوانه - لم يحدد حديث المنزلة ، ولا كابر فيه سعد بن ابي وقاص حين قال له - فيما أخرجه مسلم^(٢) - : ما منعك ان تسب أبا تراب ؟ فقال : أما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله ، فلن أسبه ، لأن تكون لي واحدة منها أحب إلي من حر النعم ، سمعت رسول الله يقول له وقد خلقه في بعض مغازيه : أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبوة بعدي ، الحديث^(٣) . فأبلس معاوية ، وكف عن تكليف سعد .

أزيدك على هذا كله ان معاوية نفسه حدث بحديث المنزلة ، قال ابن حجر في صواعقه^(٤) : أخرج احمد أن رجلا سأل معاوية عن مسألة ، فقال : سل عنها علياً فهو أعلم ، قال : جوابك فيها أحب إلي من جواب علي ، قال : بلس ما قلت ا لقد كرهت رجلا كان رسول الله يفره بالعلم غراً ، ولقد قال له : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، وكان عمر اذا أشكل عليه شيء أخذ منه ، الى

(١) ص ٢٩ من الصواعق .

(٢) في باب فضائل علي أول ص ٣٢٤ من الجزء الثاني من صحيحه .

(٣) وأخرجه الحاكم أيضاً في أول ص ١٠٩ من الجزء الثالث من المستدرک ، وصححه على شرط الشيخين . وأورده الذهبي في تلخيصه معترفاً بصحته على شرط مسلم .

(٤) اثناء المقصد الخامس من المقاصد التي أوردها في الآية الرابعة عشر من الباب ١١ ص

١٠٧ من الصواعق .

آخر كلامه^(١) . وبالجمله فان حديث المنزلة مما لا ريب في ثبوته باجماع المسلمين على اختلافهم في المذاهب والمشارب .

٣ - وقد أخرجه صاحب الجمع بين الصحاح الستة^(٢) . وصاحب الجمع بين الصحيحين^(٣) ، وهو موجود في غزوة تبوك من صحيح البخاري^(٤) . وفي باب فضائل علي من صحيح مسلم^(٥) . وفي باب فضائل اصحاب النبي من سنن ابن ماجة^(٦) . وفي مناقب علي من مستدرك الحاكم^(٧) . وأخرجه الإمام احمد بن حنبل في مسنده من حديث سعد بطرق اليه كثيرة^(٨) . ورواه في المسند أيضاً من حديث كل من : ابن عباس^(٩) . واسماء بنت عميس^(١٠) . وابي سعيد الخدري^(١١) . ومعاوية بن ابي سفيان^(١٢) . وجماعة آخرين من الصحابة . وأخرجه الطبراني من حديث كل من : اسماء بنت عميس ، وام سلمة ، وحبيش بن جنادة ، وابن عمر ، وابن عباس ، وجابر بن سمرة ، وزيد بن أرقم ، والبراء بن عازب ، وعلي بن ابي طالب^(١٣) . وغيرهم . وأخرجه البزار في مسنده^(١٤) ، والترمذي في

(١) حيث قال وأخرجه آخرون (قال) ولكن زاد بعضهم : لم لا أقام الله رجلك ، ومضى اسمه من الديوان الى آخر ما نقله في ص ١٠٧ من صواعقه مما يدل على ان جماعة من المحدثين غير احمد أخرجوا حديث المنزلة بالاسناد الى معاوية . (٢) في مناقب علي .

(٣) في فضائل علي وفي غزوة تبوك .

(٤) في ص ٥٨ من جزئه الثالث . (٥) في ص ٣٢٣ من جزئه الثاني .

(٦) في ص ٢٨ من جزئه الأول ، حيث يذكر فضل علي .

(٧) في أول ص ١٠٩ من جزئه ٣ وفي أماكن آخر ، يعرفها المتتبعون .

(٨) راجع ص ١٧٣ وص ١٧٥ وص ١٧٧ وص ١٧٩ وص ١٨٢ وص ١٨٥ ، تصفح هذه الصفحات كلها من الجزء الأول من المسند .

(٩) راجع ص ٣٣١ من الجزء الأول من المسند .

(١٠) في ص ٣٦٩ وفي ص ٤٣٨ من الجزء السادس من المسند .

(١١) في ص ٣٢ من الجزء الثالث من المسند .

(١٢) كما ذكرناه في صدر هذه المراجعة نقلاً عن المقصد الخامس من مقاصد الآفة ١٤ من آيات الباب ١١ من الصواعق المحرقة ص ١٠٧ .

(١٣) كما نص عليه ابن حجر في الحديث الأول من الأربعين التي أوردها في الفصل الثاني من الباب ٩ ص ٧٢ من صواعقه . وذكر السيوطي في أحوال علي من تاريخ الخلفاء : أن الطبراني أخرج هذا الحديث عن هؤلاء كلهم ، وزاد اسماء بنت قيس .

(١٤) كما نص عليه السيوطي في أحوال علي من تاريخ الخلفاء ص ٦٥ .

صحيحه (١) ، من حديث أبي سعيد الخدري . وأورده ابن عبد البر في أحوال علي من الاستيعاب ، ثم قال ما هذا نصه : وهو من أثبت الآثار وأصحها ، رواه عن النبي سعد بن أبي وقاص ، (قال) وطرق حديث سعد فيه كثيرة جداً ، ذكرها ابن أبي خيثمة وغيره ، (قال) ورواه ابن عباس ، وأبو سعيد الخدري ، وأم سلمة ، واسماء بنت عميس ، وجابر بن عبد الله ، وجماعة يطول ذكرهم ، هذا كلام ابن عبد البر . وكل من تعرض لفزوة ثبوتك من المحدثين وأهل السير والأخبار ، تقلوا هذا الحديث ، ونقله كل من ترجم علياً من أهل المعاجم في الرجال من المتقدمين والمتأخرين على اختلاف مشاربهم ومذاهبهم ، ورواه كل من كتب في مناقب أهل البيت ، وفصائل الصحابة من الأئمة ، كأحمد بن حنبل ، وغيره ممن كان قبله أو جاء بعده ، وهو من الأحاديث المسلسلة في كل خلف من هذه الأمة .

٤ - فلا عبرة بتشكيك الآمدي في سنده فإنه ليس من علم الحديث في شيء ، وحكمه في معرفة الأسانيد والطرق حكم العوام لا يفقهون حديثاً ، وتبحره في علم الأصول هو الذي أوقعه في هذه الورطة ، حيث رآه يقتضي الأصول نصاً صريحاً لا يمكن التخلص منه إلا بالتشكيك في سنده ، ظناً منه أن هذا من الممكن . وهيئات هيئات ذلك ، والسلام .

ش

المراجعة ٢٩

د ف ٢٠ : في الحجة سنة ١٣٢٩

١ - التصديق بما قلناه في سند الحديث

٢ - التشكيك في عمومته

٣ - الشك في حجته

١ - كل ما ذكرته في ثبوت الحديث - حديث المنزلة - حق لا ريب

(١) كما يدل عليه الحديث ٢٥٠٤ من أحاديث الكنز في ص ١٥٢ من جزئه السادس .

فيه مطلقاً . والآمدني عثر فيه عثرة دلت على بعده عن علم الحديث وأهله ، وقد أزعجناك بذكر رأيه فأحوجناك الى توضيح الواضحات ، وتلك خطيئة نستغفرك منها وانت أهل لذلك .

٢ - وقد بلغني ان غير الامدي من خصومكم ، يزعم ان لا عموم في حديث المنزلة وانه خاص بمورده ، واستدل بسياق الحديث ، وسببه لانه إنما قاله لعلي حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك ، فقال له الامام رضي الله عنه : اتخلفني في النساء والصبيان ؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم : اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا انه لا نبي بعدي ، وكأنه صلى الله عليه وآله وسلم ، أراد كونه منه بمنزلة هارون من موسى حيث استخلفه في قومه عند توجهه إلى الطور ، فيكون المقصود انت مني ايام غزوة تبوك ، بمنزلة هارون من موسى ايام غيبته في مناجاة ربه .

٣ - وربما قالوا : ان الحديث غير حجة وان كان عاما لكونه مخصوصاً ، والعام المخصوص غير حجة في الباقي ، والسلام .

س

المراجعة ٣٠

رقم : ٧٢ في الحجة سنة ١٣٢٩

١ - اهل الضاد يحكمون بعموم الحديث

٢ - ترهيف القول باختصاصه

٣ - ابطال القول بعدم حجيته

١ - نحن نؤكد الجواب عن قولهم بعدم عموم الحديث الى اهل اللسان والعرف المربين ، وانت حجة العرب لا تدافع ، ولا تنازع ، فهل ترى أمتك - اهل الضاد - يربطون في عموم المنزلة من هذا الحديث . كلا وحاشا مثلك ان يربط في عموم اسم الجنس المضاعف وشموله لجميع مصاديقه ، فلو قلت : منحتكم انصافي مثلاً ، أيكون انصافك هذا

خاصاً ببعض الامور دون بعض ، ام عاماً شاملاً لجميع مصاديقه ، معاذ الله ان تراه غير عام ، أو يتبادر منه الا الاستقراق ، ولو قال خليفة المسلمين لأحد اوليائه : جعلت لك ولايتي على الناس ، او منزلي منهم ، او منصبي فيهم ، أو ملكي ، فهل يتبادر الى الذهن غير العموم ، وهل يكون مدعي التخصيص ببعض الشؤون دون بعض إلا مخالفاً مجازفاً ، ولو قال لاحد وزرائه : لك في ايامي منزلة عمر في ايام ابي بكر الا انك لست بصحابي ، أكان هذا بنظر العرف خاصاً ببعض المنازل أم عاماً ، ما اراك والله تراه إلا عاماً ، ولا ارتاب في انك قائل بعموم المنزلة في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : انت مني بمنزلة هارون من موسى ، قياساً على نظائره في العرف واللغة ، ولا سيما بعد استثناء النبوة فانه يجعله نصاً في العموم ، والعرب ببابك ، فسلبها عن ذلك .

٢- أما قول الخصم بأن الحديث خاص بمورده فمردود من وجهين .

الوجه الاول : ان الحديث في نفسه عام كما علمت ، فمورده - لو سلحنا كونه خاصاً - لا يخرج به عن العموم ، لان المورد لا يخص بالوارد كما هو مقرر في محله . ألا ترى لو رأيت الجنب يس آية الكرسي مثلاً ، فقلت له : لا يمس آيات القرآن محدث ، ايكون هذا خاصاً بمورده ، أم عاماً شاملاً لجميع آيات القرآن ولكل محدث ؟ ما اظن احداً يفهم كونه خاصاً بـس الجنب بخصوصه لآية الكرسي بالخصوص ، ولو رأى الطبيب مريضاً يأكل التمر ، فنهاه عن اكل الحلو ، ايكون في نظره العرف خاصاً بمورده ، ام عاماً شاملاً لكل مصاديق الحلو ؟ ما ارى والله القائل بكونه خاصاً بمورده إلا في منازح عن الاصول ، بعيداً عن قواعد اللغة ، ثانياً عن الفهم العرفي ، اجنبياً عن عالمنا كله ، وكذا القائل بتخصيص العموم في حديث المنزلة بمورده من غزوة تبوك لا فرق بينها اصلاً .

الوجه الثاني : ان الحديث لم تنحصر موارده باستخلاف علي على المدينة

في غزوة تبوك ليتثبت الخصم بتخصيصه به ، وصحاحنا المتواترة عن أئمة الملة الطاهرة تثبت وروده في موارد اخر ، فليراجعها الباحثون ،

وسنن اهل السنة تشهد بذلك ، كما يعلمه المتتبعون ، فقول المترضى بأن سياق الحديث دال على تخصيصه بغزوة تبوك مما لا وجه له اذن ، كالا يخفى .

٣ - اما قولهم بأن العام المخصوص ليس بحجة في الباقي ، ففلسط واضح ، وخطأ فاضح ، وهل يقول به في مثل حديثنا الا من يعتنف الأمور ، فيكون منها على غماء ، كراكب عشواء ، في ليلة ظلماء ، نعوذ بالله من الجهل ، والحمد لله على العافية ، ان تخصيص العام لا يخرج به عن الحجية في الباقي اذا لم يكن المخصص مجعلا ، ولا سيما اذا كان متصلا كما في حديثنا ، فإن المولى اذا قال لعبد : اكرم اليوم كل من زارني الا زيدا ، ثم ترك العبد اكرام غير زيد بمن زار مولاه يُعَد في العرف عاصيا ، ويلومه العقلاء ، ويحكون عليه باستحقاق الذم ، والعقوبة على قدر ما تستوجب هذه المعصية عقلا او شرعا ، ولا يصفي أحد من أهل العرف الى عذره لو اعتذر بتخصيص هذا العام ، بل يكون عذره اقبح عندهم من ذنبه ، وهذا ليس الا لظهور العام - بمعد تخصيصه - في الباقي ، كما لا يخفى ، وانت تعلم ان سيرة المسلمين وغيرهم مستمرة على الاحتجاج بالعمومات المخصصة بلا تكبير ، وقد مضى الخلف على ذلك والسلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، وتابعي التابعين وتابعيهم الى الآن ، ولا سيما أئمة اهل البيت وسائر أئمة المسلمين ، وهذا مما لا ريب فيه ، وحسبك به دليل على حجية العام المخصوص ، ولولا أنه حجة لانسد على الأئمة الأربعة وغيرهم من المجتهدين باب العلم بالأحكام الشرعية الفرعية عن ادلتها التفصيلية ، فإن رعى العلم بذلك تدور على العمل بالعمومات ، وما من عام الا وقد خص ، فإذا سقطت العمومات ارتجح باب العلم ، نعوذ بالله ، والسلام .

المراجعة ٣١

رقم : ٢٢ في الحجة سنة ١٣٢٩

التاسع موارد هذا الحديث

لم تأت بما يثبت ورود الحديث في غير تبوك ، وما أشوقني إلى
الورود على سائر موارد العذبة ، فهل لك أن توردي مناهله ، والسلام .
س

المراجعة ٣٢

رقم : ٢٤ في الحجة سنة ١٣٢٩

- ١ - من موارد زيارة أم سليم ٢ - قضية بنت حمزة
- ٣ - اتكافؤ علي علي ٤ - المواخاة الأولى
- ٥ - المواخاة الثانية ٦ - سد الأبواب
- ٧ - النبي يصور علياً وهارون كالثورقين

١ - من موارد يوم حدث صلى الله عليه وآله وسلم أم سليم (١)، وكانت

(١) هي بنت ملحان بن خالد الانصارية ، وأخت حرام بن ملحان ، استشهد أبوها وأخوها
بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وكانت على جانب من الفضل والعقل ، روت عن النبي
أحاديث ، وروى عنها ابنها انس ، وابن عباس ، وزيد بن ثابت ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ،
وآخرون ؛ تعد في أهل السوابق ، وهي من الدعاة الى الاسلام ، كانت في الجاهلية تحت مالك
ابن النضر ، فأولدها أنس بن مالك ، فلما جاء الله بالاسلام كانت في السابقين اليه ، ودعت مالكاً
لرجوعها الى الله ورسوله ، فأبى أن يسلم ، فهجرت ، فخرج مناضباً الى الشام ، فهلك كافرأ ؛ وقد
نصحت لابنها انس إذ أمرته وهو ابن عشر سنين أن يخدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقبله
النبي إكراماً لها ، وخطبها أشراف العرب ، فكانت تقول : لا أتزوج حتى يبلغ أنس ويجلس
مجلس الرجال ، فكان انس يقول : « جزى الله امي خيراً أحسنت ولايتي » ، وقد اسلم على يدها
ابو طلحة الأنصاري إذ خطبها وهو كافر ، فأبى ان تقدرجه او يسلم ، فأسلم بدعوتها وكانت
صداقها منه إسلامه ، أولدها أبو طلحة ولدأ ، فمرض ومات ، فقالت : لا يذكرن احد موته
لأبيه قبلي ، فلما جاء رسأل عن ولده ، قالت : هو اسكن ما كان ، فظن انه نائم ، فقدمت له
الطعام فتعشى ، ثم تربت له وتطبيت ، فنام معها وأصاب منها ، فلما أصبح قالت له : احتسب=

من اهل السوابق والحجى ، ولها المكانة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بسابقتها واخلاصها ونصحها ، وحسن بلائها ، وكان النبي يزورها ويحدثها في بيتها ، فقال لها في بعض الأيام : يا ام سلمة ان علياً لمح من لحمي ، ودمه من دمى ، وهو منى بمنزلة هارون من موسى .
 اهـ (١) . وقد لا يخفى عليك ان هذا الحديث كان اقتضاباً من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، غير مسبب عن شيء الا البلاغ والنصح لله تعالى في بيان منزلة ولي عهده ، والقائم مقامه من بعده ، فلا يمكن ان يكون مخصوصاً بغزوة تبوك .

٢ - ومثله الحديث الوارد في قضية بنت حمزة حين اختصم فيها علي وجعفر وزيد ، فقال رسول الله (ص) : يا علي انت منى بمنزلة هارون . الحديث (٢) .

٣ - وكذا الحديث الوارد يوم كان ابو بكر وعمر وابو عبيدة بن الجراح عند النبي ، وهو (ص) متكئ على علي ، فضرب بيده على منكبيه ثم قال : يا علي انت اول المؤمنين ايماناً ، واولهم اسلاماً ، وانت منى بمنزلة هارون من موسى ، الحديث (٣) .

٤ - والأحاديث الواردة يوم المؤاخاة الأولى ، وكانت في مكة قبل

ولذلك ، فذكر ابو طلحة قصتها لرسول الله ، فقال : بارك الله لكما في ليلتكما ، قالت : ودعا لي صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى ما اريد زيادة ، وعلقت في تلك الليلة بيد الله بن ابي طلحة فبارك الله فيه ، وهو والد اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة الفقيه ، واخوته وكاوا شجرة كلهم من حمة العلم ، وكانت ام سلمة تغزو مع النبي ، وكان معها يوم أحد خنجر لتبقر به بطن من دنا اليها من المشركين ، وكانت من أحسن النساء بلاء في الاسلام ، ولا أعرف امرأة سواها كانت النبي يزورها في بيتها فتتسله . وكانت مستبصرة بشأن عترته ، عارفة بحجهم عليهم السلام .

(١) هذا الحديث - أعني حديث ام سلم - هو الحديث ٢٥٥٤ من أحاديث الكنز في ص ١٥٤ من جزئه السادس ، وهو موجود في منتخب الكنز أيضاً ، فراجع السطر الأخير من هامش ص ٣١ من الجزء الخامس من مسند احمد ، تجده باللفظ .

(٢) أخرجه الامام اللساني ص ١٩ من الخصائص العلوية .

(٣) أخرجه الحسن بن بدر ، والحاكم في الكنى ، والمثيراني في الألقاب ، وابن النجار ، وهو الحديث ٦٠٢٩ ، والحديث ٦٠٣٢ من أحاديث الكنز ص ٣٩٥ ، من جزئه السادس .

وربهم وسنة نبيهم ، وانت معي في قصري في الجنة مع فاطمة ابنتي ، وانت اخي ورفيقي ، ثم تلا صلى الله عليه وآله وسلم ، اخوات علي سرر متقابلين ، المتحابين في الله ينظر بعضهم الى بعض ، وحسبك مما جاء في المواخاة الثانية ما أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس من حديث جاء فيه : ان رسول الله قال لعلي : اغضبت علي حين آخيت بين المهاجرين والأنصار ، ولم اؤاخ بينك وبين احد منهم ، اما عرض ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى ، الا انه ليس بعدي نبي . الحديث^(١).

٦ - ونحوه الأحاديث الواردة يوم سد الأبواب غير باب علي ؛ وحسبك حديث جابر بن عبد الله^(٢) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي ، إنه يحل لك في المسجد ما يحل لي ، وانك مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه لا نبي بعدي ، وعن حذيفة بن أسيد الغفاري^(٣) قال : قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم - يوم سد الأبواب - خطيباً ، فقال : ان رجالاً يحدون في أنفسهم شيئاً ان أسكنت علياً في المسجد وأخرجتهم ، والله ما أخرجتهم وأسكنته ، بل الله أخرجهم وأسكنته ، ان الله عز وجل ، أوحى الى موسى وأخيه ان قبوا لقومكما بمصر بيوتاً ، واجعلوا بيوكم قبلة ، وأقيموا الصلاة ، الى ان

(١) نقله المتقي الهندي في كنز العمال وفي منتخبه ، فراجع من المنتخب ما هو في آخر هامش ص ٣١ من الجزء الخامس من مسند أحمد ، بحمده باللفظ الذي أورده ، ولا يخفى ما في قوله : أغضبت علي من الموانسة والملاطفة والحنو الأبوي على الولد المدل على أبيه ، الرؤوف العطوف ، فإن قلت : كيف ارتأى علي من تأخيرهم في المرة الثانية مع انه كان في المرة الأولى قد ارتأى من ذلك ، ثم ظهر له ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إنما أخوه لنفسه ، وملا قاس الثانية على الأولى ، قلنا : لا تقاس الثانية على الأولى ، لأن الأولى كانت خاصة بالمهاجرين ، فالقياس لم يكن مانعاً من مواخاة النبي لعلي ، بخلاف المواخاة الثانية ، فلئها كانت بين المهاجرين والأنصار ، فللمهاجرين في المرة الثانية إنما يكون أخوه أنصارياً ، والأنصاري إنما يكون أخوه مهاجراً ، وحيث ان النبي والرعي مهاجران ، كان القياس في هذه المرة أن لا يكونا أخوين ، فظن علي ان أخاه إنما يكون أنصارياً قياساً على غيره . وحيث لم يؤاخ رسول الله بينه وبين احد من الأنصار وجد في نفسه ، لكن الله تعالى ورسوله أيا إلا تفضيله ، فكان هو ورسول الله أخوين على خلاف القياس المطرد يومئذ بين جميع المهاجرين والأنصار .

(٢) كما في آخر الباب ٩ من يتابع المودة ، نقله عن كتاب فضائل أهل البيت لأخطب خوارزم . (٣) كما في الباب ١٧ من يتابع المودة .

قال : وان علياً مني بمنزلة هارون من موسى ، وهو أخيه ، ولا يحل لأحد ان ينكح فيه النساء الا هو ، الحديث . وكم لهذه الموارد من نظائر لا تحصى في هذه المجالة ، لكن هذا القدر كاف لما أردناه من تزييف القول بأن حديث المنزلة مخصص بمورده من غزوة تبوك ، واي وزن لهذا القول مع تعدد موارد الحديث .

٧ - ومن ألم بالسيرة النبوية ، وجده صلى الله عليه وآله وسلم ، يصور علياً وهارون كالفرقدين على غرار واحد ؛ لا يمتاز أحدهما عن الآخر في شيء ، وهذا من القرائن الدالة على عموم المنزلة في الحديث ، على أن عموم المنزلة هو المتبادر من لفظه بقطع النظر عن القرائن كما بيئناه ، والسلام .

ش

المراجعة ٣٣

رقم : ٢٥١ في الحجة سنة ١٣٢٩

متى صور علياً وهارون كالفرقدين ؟

لم يتبين لنا كنه قولكم بأنه صلى الله عليه وآله وسلم ، كان يصور علياً وهارون كالفرقدين على غرار واحد ، ومتى فعل ذلك ؟

س

المراجعة ٣٤

رقم : ٢٧١ في الحجة سنة ١٣٢٩

- ١ - يوم شبر وشبر وشبر ومشبر
- ٢ - يوم المواخاة
- ٣ - يوم سد الأبواب

تكتب سيرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، تجده يصور علياً وهارون

كالفرقدين في السماء ، والعيلين في الوجه ، لا يمتاز أحدهما في امته عن الآخر في امته بشيء ما .

١ - ألا تراه كيف أبى ان تكون اسماء بني علي إلا كاسماء بني هارون ، فسأهم حسناً وحسيناً ومحسنأ ، وقال^(١) : إنما سميتهم بأسماء ولد هارون شبر وشبير ومشبر ، أراد بهذا تأكيد المشابهة بين الهارونيين ، وتعميم الشبه بينها في جميع المنازل وسائر الشؤون .

٢ - ولهذا الغاية نفسها قد اتخذ عليأ أخاه ، وآثره بذلك على من سواه ، تحقيقاً لعموم الشبه بين منازل الهارونيين من أخويها ، وحرصاً على ان لا يكون ثمة من فارق بينها ، وقد آخى بين اصحابه صلى الله عليه وآله وسلم ، مرتين كما سمعت ، فكان ابو بكر وعمر في المرة الاولى أخوين ، وعثمان وعبد الرحمن بن عوف أخوين ، وكان في المرة الثانية ابو بكر وخارجة بن زيد أخوين ، وعمر وعثمان بن مالك أخوين ، أما علي فكان في كلتا المراتين أخا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما علمت ، ومقامنا يضيق على استقصاء ما جاء في ذلك من النصوص الثابتة بطرقها الصحيحة عن كل من ابن عباس ، وابن عمر ، وزيد بن أرقم ، وزيد بن ابي أوفى ، والنس بن مالك ، وحذيفة بن اليان ، ومخدوج بن يزيد ، وعمر بن الخطاب ، والبراء بن عازب ، وعلي بن ابي طالب ، وغيرهم . وقد قال له رسول الله : انت أخي في الدنيا والآخرة^(٢) ، وسمعت - في المراجعة ٢٠ - قوله - وقد أخذ برقبة

(١) فيما أخرجه المحدثون بطرقهم الصحيحة من سنن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ورواه عن ٢٦٥ ص ١٦٨ من الجزء ٣ من المستدرک ، تجد الحديث صريحاً في ذلك ، صحيحاً على شرط الشيخين . وقد أخرجه الامام احمد أيضاً من حديث علي في ص ٩٨ من الجزء الأول من مسنده . وأخرجه ابن عبد البر في ترجمة الحسن السبط من الاستيعاب ، وأخرجه حق النعمي في تلخيصه مسلماً بصحته مع قبح تمصبه وظهور انحرافه عن هارون هذه الأمة وعن شبرها وشبيرها ، وأخرج البغوي في معجمه وعبد الفتي في الايضاح ، كما في ص ١١٥ من الصواعق المحرقة ، عن سلمان نحوه ، وكذلك ابن عساکر .

(٢) أخرجه الحاكم في ص ١٤ من الجزء ٣ من المستدرک عن ابن عمر من طريقين صحيحين على شرط الشيخين . وأخرجه النعمي في تلخيصه مسلماً بصحته . وأخرجه الترمذي فيما نقله ابن =

علي - : إن هذا أخي ووصي وخليفتي فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوا .
 وخرج صلى الله عليه وآله وسلم ، على أصحابه يوماً ووجهه مشرق ،
 فسأله عبد الرحمن بن عوف ، فقال : بشارة أتتني من ربي في أخي وابن
 عمي وابنتي بأن الله زوج علياً من فاطمة ، الحديث^(١) ، ولما زفت
 سيدة النساء الى كفوفها سيد العترة ، قال النبي (ص) : يا أم أيمن
 ادعي لي أخي ، فقالت : هو أخوك وتنكحه ، قال : نعم يا أم
 أيمن ، فدعت علياً فجاء ، الحديث^(٢) . وكما أشار اليه ، فقال : هذا
 أخي وابن عمي وصهري وأبو ولدي^(٣) . وكلثمة مرة ، فقال له : انت
 أخي وصاحبي^(٤) . وحدثه مرة أخرى ، فقال له : انت أخي وصاحبي
 ورفيقي في الجنة^(٥) . وخاطبه يوماً في قضية كانت بينه وبين أخيه
 جعفر وزيد بن حارثة ، فقال له : وأما أنت يا علي فأخي وأبو ولدي
 ومني وإلي ، الحديث^(٦) . وعهد اليه يوماً ، فقال : أنت أخي ووزير
 لتفضي ديني وتبجز موعدي وتبرئ ذمتي ، الحديث^(٧) . ولما حضرته
 الوفاة - بأبي هو واسي - قال : ادعوا لي أخي ، فدعوا علياً ،
 فقال : ادن' مني ، فدنا منه وأسندته اليه ، فلم يزل كذلك وهو يكلمه

= حجر عنه في ص ٧٣ من الصواعق المحرقة ، فراجع الحديث السابع من أحاديث الفصل ٢ من
 باب ٩ من الصواعق ، وأرسله كل من تعرض لحديث المؤاخاة من أهل السير والأخبار إرسال
 المسلمات . (١) أخرجه أبو بكر الخوارزمي كما في ص ١٠٣ من الصواعق .

(٢) أخرجه الحاكم في ص ١٥٩ من الجزء ٣ من المستدرك . وأخرجه الذهبي في تلخيصه
 مسلياً بصحته . ونقله ابن حجر في الباب ١١ من صواعقه ، وكل من ذكر زفاف الزهراء ذكره ،
 لا أستثني منهم أحداً .

(٣) فيها أخرجه الشيرازي في الألقاب ، وابن النجار عن ابن عمر . ونقله المتقي الهندي في
 كنزه وفي منتخبه المطبوع في هامش المسند ، فراجع منه السطر الثاني من هامش ص ٣٢ من
 الجزء الخامس .

(٤) أخرجه ابن عبد البر في ترجمة علي من الاستيعاب بالإسناد الى ابن عباس .

(٥) أخرجه الخطيب ، وهو الحديث ٦١٠ من أحاديث كنز العمال في ص ٤٠٢ من جزئه ٦ .

(٦) أخرجه الحاكم في ص ٢١٧ من الجزء ٣ من المستدرك بسند صحيح على شرط مسلم ،
 واعترف الذهبي في تلخيصه بصحته على هذا الشرط .

(٧) أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عمر ، ونقله المتقي الهندي في كنزه وفي منتخبه ،
 فراجع من المنتخب ما هو في هامش ص ٣٢ من الجزء الخامس من المسند .

حتى فاضت نفسه الزكية ، فأصابه بعض ريقه صلى الله عليه وآله وسلم^(١) ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : مكتوب على باب الجنة : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، علي أخو رسول الله ، الحديث^(٢) .
واوحى الله عز وجل - ليلة المبيت على الفراش - إلى جبرائيل ومكائيل أني آخيت بينكما ، وجعلت عمر أحكما أطول من عمر الآخر ، فأيكما يؤثر صاحبه بالحياة ، فاختر كلاهما الحياة ، فأوحى الله اليهما : الا كنتما مثل علي بن ابي طالب آخيت بينه وبين محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فبات على فراشه ليفديه بنفسه ويؤثره بالحياة ، إهبطا إلى الأرض فاحفظاه من عدوه ، فزلا ، فكان جبرائيل عند رأسه ، وميكائيل عند رجله وجبرائيل ينادي : بخ بخ ، من مثلك يا ابن ابي طالب يباهي الله بك الملائكة ، وانزل الله تعالى في ذلك (ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله) الحديث^(٣) .

وكان علي يقول : انا عبدالله وأخو رسوله ، وانا الصديق الاكبر لا يعولها بعدي إلا كاذب^(٤) ، وقال : والله اني لأخوه ووليه ، وابن عمه ووارث علمه ، فمن أحق به مني^(٥) ؟ وقال يوم الشورى لعثمان وعبد الرحمن وسعد والزبير : أنشدكم الله هل فيكم أحد أخى رسول الله بينه

(١) أخرجه ابن سعد في ص ٥١ من القسم الثاني من الجزء الثاني من طبقاته ، وهو في ص ٥٥ من الجزء ٤ من كنز العمال .

(٢) أخرجه الطبراني في الأوسط ، والخطيب في المتفق والمفروق ، ونقله صاحب كنز العمال ، فراجع من منتخب ما هو في هامش ص ٣٥ من الجزء ٥ من مسند أحمد ، ونقله في هامش ص ٤٦ عن ابن عساكر .

(٣) أخرجه اصحاب السنن في مسانيدهم ، وذكره الامام فخر الدين الرازي في تفسير هذه الآية من سورة البقرة ص ١٨٩ من الجزء الثاني من تفسيره الكبير مختصراً .

(٤) أخرجه النسائي في الخصائص العلوية ، والحاكم في أول ص ١١٢ من الجزء ٣ من المستدرک ، وابن ابي شيبه وابن ابي عاصم في السنة ، وابو نعم في المعرفة . ونقله المتقي الهندي في كنز العمال وفي منتخبه ، فراجع من المنتخب ما هو في هامش ص ٤٠ من الجزء ٥ من مسند أحمد .
(٥) راجع ص ١٢٦ من الجزء ٣ من المستدرک . وأخرجه الذهبي في تلخيصه مسلماً بصحته .

وبينه ، إذ آخى بين المسلمين غيري ، قالوا : اللهم لا^(١) ؛ ولما برز علي للوليد يوم بدر ، قال له الوليد : من انت ؟ قال علي : أنا عبدالله وأخو رسوله ، الحديث^(٢) . وسأل علي عمر أيام خلافته ، فقال له^(٣) : أرأيت لو جاءك قوم من بني اسرائيل ، فقال لك أحدهم : انا ابن عم موسى ، أكانت له عندك اثره على اصحابه ، قال : نعم ، قال : فأنا والله أخو رسول الله ، وابن عمه ، فنزع عمر رداه فبسطه ، وقال : والله لا يكون لك مجلس غيره حتى تفترق ، فلم يزل جالساً عليه ، وعمر بين يديه حتى تفرقوا ، بخوعاً لأخي رسول الله وابن عمه ا

٣- شط بننا القلم فنقول : وأمر صلى الله عليه وآله وسلم ، بسد أبواب الصحابة من المسجد تنزيهاً له عن الجنب والجنابة ، لكنه أبقى باب علي ، وأباح له عن الله تعالى ان يجنب في المسجد ، كما كان هذا مباحاً لهارون ، فدلنا ذلك على عموم المشابهة بين الهارونين عليها السلام ، قال ابن عباس : وسد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أبواب المسجد غير باب علي ، فكان يدخل المسجد جنباً وهو طريقه ، ليس له طريق غيره ، الحديث^(٤) . وقال عمر بن الخطاب من حديث صحيح^(٥) على شرط الشيخين ايضاً : لقد أعطني علي بن ابي طالب ثلاثاً ، لأن تكون لي واحدة منها أحب إلي من حمر النعم ، زوجته فاطمة بنت رسول الله ، وسكناه المسجد مع رسول الله يحمل له ما يحمل له فيه ، والراية يوم خيبر . وذكر سعد بن مالك يوماً بعض خصائص علي في

-
- (١) أخرجه ابن عبد البر في ترجمة علي من الاستيعاب . وغير واحد من الاثبات .
 (٢) أخرجه ابن سعد في غزوة بدر من كتاب الطبقات في ص ١٥ من القسم الأول من جزئه الثاني .
 (٣) فيها أخرجه الدارقطني كما في المقصد الخامس من مقاصد آية المودة في القريب ، وهي الآية ١٤ من الآيات التي أوردها ابن حجر في الباب ١١ من صواعقه ، فراجع من الصواعق ص ١٠٧ .
 (٤) هذا الحديث طويل فيه عشرة من خصائص علي ، وقد أورده في المراجعة ٢٦ .
 (٥) هو موجود في ص ١٢٥ من الجزء ٣ من المستدرک . وأخرجه ابو يعلى كما في الفصل ٣ من الباب ٩ من الصواعق ، فراجع منها ص ٧٦ . وأخرجه بهذا المعنى مع قرب الألفاظ أحد بن حنبل من حديث عبدالله بن عمر في ص ٢٦ من الجزء الثاني من مسنده . ورواه عن كل من عمر وابنه عبدالله غير واحد من الأثبات بأسانيد مختلفة .

حديث صحيح أيضاً فقال^(١) : وأخرج رسول الله عمه العباس وغيره من المسجد ، فقال له العباس : تخرجنا وتكن علينا ؟ فقال : ما أنا بأخرجكم وأكنننه ، ولكن الله أخرجكم وأكننه ، وقال زيد بن أرقم^(٢) : كان لنفر من اصحاب رسول الله أبواب شارعة في المسجد ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : سدوا هذه الابواب الا باب علي ، فتكلم الناس في ذلك ، فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أما بعد فاني أمرت بسد هذه الابواب الا باب علي ، فقال فيه قائلكم : واني والله ما سدت شيئاً ولا فتحتة ، ولكفي أمرت بشيء فاتبعته . وأخرج الطبراني في الكبير عن ابن عباس^(٣) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قام يومئذ فقال : ما أنا بأخرجكم من قبل نفسي ولا أنا تركته ، ولكن الله أخرجكم وتركه ، إنما أنا عبد مأمور ما أمرت به فعملت ، إن أتبع الا ما يوحى إليّ . وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم^(٤) : يا علي لا يحل لأحد ان يحنب في المسجد غيري وغيرك . وعن سعد بن أبي وقاص ، والبراء بن عازب ، وابن عباس ، وابن عمر ، وحذيفة بن أسيد الغفاري ، قالوا كلهم^(٥) : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، الى المسجد فقال : ان الله أوحى الى نبيه موسى ان ابن لي مسجداً طاهراً لا يسكنه الا انت وهارون ، وان الله أوحى إليّ ان أبني مسجداً طاهراً

(١) كما في أول صفحة ١١٧ من الجزء ٣ من المستدرک ، وهذا الحديث من صحاح السنن . وقد أخرجه غير واحد من اثبات السنة وثقاتها .

(٢) فيما أخرجه عنه أحمد في ص ٣٦٩ من الجزء الرابع من المسند . وأخرجه الضياء أيضاً كما في كنز العمال وفي منتخبه ، فراجع من المنتخب ما هو في هامش ص ٢٩ من الجزء ٥ من المسند .

(٣) نقله عنه المتقي الهندي في آخر هامش الصفحة التي أشرنا الآن إليها .

(٤) فيما أخرجه الترمذي في صحيحه ، ونقله عنه المتقي الهندي فيما أشرنا الآن اليه من منتخبه . وأخرجه البزار عن سعد كما في الحديث ١٣ من الأحاديث التي أوردها ابن حجر في الفصل ٢ من الباب ٩ من صواعقه ، فراجع منها ص ٧٣ .

(٥) فيما أخرجه عنهم جميعاً علي بن محمد الخطيب الفقيه الشافعي المروفي بـ ابن المسازلي في كتابه — المناقب — بالطرق المختلفة . ونقله الثقة المتبع البلخي في الباب ١٧ من ينابيعه .

لا يسكنه الا أنا وأخي علي . واملأونا هذا لا يسع استيفاء ما جاء في ذلك من النصوص الثابتة عن كل من ابن عباس ، وإبي سعيد الخدري ، وزيد بن ارقم ، ورجل صحابي من خثعم ، واسماء بنت عميس ، وام سلمة ، وحذيفة بن اسيد ، وسعد بن ابي وقاص ، والبراء بن عازب ، وعلي بن ابي طالب ، وعمر ، وعبدالله بن عمر ، وإبي ذر ، وإبي الطفيل ، وبريدة الاسلمي ، وإبي رافع مولى رسول الله ، وجابر بن عبدالله ، وغيرهم . وفي المأثور من دعاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم : اللهم ان أخي موسى سألك فقال : رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي اشد به أزرى وأشركه في أمري ، فأوحيت اليه : سئدد عضدك بأخيك ونجعل لك سلطاناً ، اللهم وإني عبدك ورسولك محمد ، فاشرح لي صدري ، ويسر لي أمري ، واجعل لي وزيراً من أهلي علياً أخي ، الحديث^(١) . ومثله ما أخرجه البزار من ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أخذ بيد علي فقال : ان موسى سأل ربه ان يطهر مسجده بهارون ، وإني سألت ربي ان يطهر مسجدي بك ، ثم أرسل الى ابي بكر ان سد بابك ، فاسترجع ، ثم قال : سمعاً وطاعة ، ثم أرسل الى عمر ، ثم أرسل الى العباس بمثل ذلك ، ثم قال صلى الله عليه وآله وسلم : ما انا سددت أبوابكم ، وفتحت باب علي ، ولكن الله فتح بابه ، وسد أبوابكم . ١٥١ هـ^(٢) .

وهذا القدر كاف لما أردناه من تشبيه علي بهارون في جميع المنازل والشؤون ، والسلام .

ش

(١) أخرجه الامام ابو اسحاق التلميزي عن ابي ذر الغفاري في تفسير قوله تعالى (إنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا) في سورة المائدة من تفسيره الكبير . ونقل نحوه المتتبع البلخي عن صند الامام احمد .

(٢) وهذا الحديث هو الحديث ٦١٥٦ من احاديث الكنز ص ٤٨ من جزئه السادس .

المراجعة ٣٥

رقم: ٢٧ في الحجة سنة ١٣٢٩

التاس البقية من النصوص :

الله أبوك ما اوضح آياتك وأجلها ، وما أفصح بيناتك وأدلها ، فحيّ على البقية ، حيّ على البقية ، من نصوصك المتوالية المتواترة الجليلة ، ولك الفضل ، والسلام .

س

المراجعة ٣٦

رقم: ٢٩١ في الحجة سنة ١٣٢٩

- ١ - حديث ابن عباس ٢ - حديث عمران
٣ - حديث بريدة ٤ - حديث الخصائص
العشر ٥ - حديث علي ٦ - حديث
وهب ٧ - حديث ابن أبي عامر

١ - حسبك منها ما أخرجه ابو داود الطيالسي - كما في أحوال علي من الاستيعاب - بالاسناد إلى ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي بن أبي طالب : أنت ولي كل مؤمن بعدي^(١) .
٢ - ومثله ما صح عن عمران بن حصين ، إذ قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية ، واستعمل عليهم علي بن أبي طالب ،

(١) أخرجه ابو داود وغيره من اصحاب السنن عن أبي عوانة الزواح بن عبد الله البشكري عن أبي بلج يحيى بن سلم الفزاري عن عمرو بن ميمون الأودي عن ابن عباس مرفوعاً ، ورجال هذا السند كلهم صحيح ، وقد احتج بكل منهم الشيطان في صحيحها إلا يحيى بن سلم ، فانها لم يخرجها له ، لكن أئمة الجرح والتعديل صرحوا بوثاقته ، وأنه كان من الذاكرين الله كثيراً . وقد نقل الذهبي حيث ترجمه في الميزان وثيقته عن ابن معين ، والنسائي ، والدارقطني ، ومحمد بن سعد ، وأبي حاتم ، وغيرهم .

فاصطفى لنفسه من الخس جارية ، فأنكروا ذلك عليه ، وتعاقد أربعة منهم على شكايته الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فلما قدموا ، قام أحد الأربعة فقال : يا رسول الله ألم ترَ أن علينا صنع كذا وكذا ، فأعرض عنه ، فقام الثاني فقال مثل ذلك ، فأعرض عنه ، وقام الثالث فقال مثل ما قال صاحبه ، فأعرض عنه ، وقام الرابع فقال مثل ما قالوا ، فأقبل عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والفضب يبصر في وجهه فقال : ما تريدون من علي ؟ إن علياً مني ، وأنا منه ، وهو ولي كل مؤمن بعدي^(١) .

٣ - وكذلك حديث بريدة ولفظه في ص ٣٥٦ من الجزء الخامس من مسند احمد ، قال : بعث رسول الله بعثين إلى اليمن ، على احدهما علي بن أبي طالب ، وعلى الآخر خالد بن الوليد ، فقال : إذا التقيتم فعلي على الناس^(٢) ، وإن افترقتم فكل واحد منكما على جنده ، قال : فلقينا بني زبيدة من أهل اليمن فاقتنلنا ، فظهر المسلمون على المشركين ، فقاتلنا مقاتلة ، وسبينا الذرية ، فاصطفى علي امرأة من السبي لنفسه ، قال بريدة : فكتب معي خالد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يخبره

(١) اخرج غير واحد من اصحاب السنن كالامام النسائي في خصائصه العلوية . واحمد بن حنبل من حديث عمران في أول ص ٤٣٨ من الجزء الرابع من مسنده . والحاكم في ص ١١١ من الجزء ٣ من المستدرك ، والذهبي في تلخيص المستدرك مسلماً بصحته عن شرط مسلم . واخرجه ابن أبي شيبة ، وابن جرير ، وصححه فيما نقل عنها المتقي الهندي في أول ص ٤٠٠ من الجزء ٦ من كنز العمال ، واخرجه أيضاً الترمذي بإسناد قوي فيما ذكره المغلاني في ترجمة علي من اصابته ، ونقله علامة المعزلة في ص ٤٠٠ من المجلد الثاني من شرح النجاشي . ثم قال : رواه ابو عبدالله احمد في المسند غير مرة . ورواه في كتاب فضائل علي ، ورواه أكثر المحدثين .

(٢) ما أمّر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، احداً على علي مدة حياته ، بل كانت له الإمرة على غيره ، وكان حامل لوائه في كل زحف بخلاف غيره ، فإن أبكر وعمر كلا من اجناد أسامة ونحت لوائه الذي عقده له رسول الله حين أمّره في غزوة مؤتة ، وبعثاً بنفسه صلى الله عليه وآله وسلم ، في ذلك الجيش بإجماع أهل الأخبار ، وقد جعلها أيضاً من اجناد ابن العاص في غزوة ذات السلاسل ، ولها قضية في تلك الغزوة مع أميرها عمرو بن العاص ، اخرجها الحاكم في ص ٤٣ من الجزء ٣ من المستدرك ، وأوردتها النجاشي في تلخيصه مصرحاً بصحة ذلك الحديث ، أما علي فلم يكن مأموراً ولا نائباً لنبي الله منذ بعث الى ان قبض صلى الله عليه وآله وسلم .

بذلك ، فلما أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، دفعت الكتاب ، فقرأ عليه ، فرأيت الغضب في وجهه ، فقلت : يا رسول الله هذا مكان العائذ ، بعثتني مع رجل وأمرتني أن أطيعه ، ففعلت ما أرسلت به ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا تقنع في علي فإنه مني ، وأنا منه ، وهو وليكم بعدي ، وأنه مني وأنا منه ، وهو وليكم بعدي^(١) .
 ١ هـ . ولفظه عند النسائي في ص ١٧ من خصائصه العلوية : لا تبغضن يا بريدة لي علياً ، فإن علياً مني ، وأنا منه ، وهو وليكم بعدي . ولفظه عند ابن جرير^(٢) : قال بريدة : وإذا النبي قد أحرّ وجهه ، فقال : من كنت وليه فإن علياً وليه ، قال : فذهب الذي في نفسي عليه ، فقلت لا أذكره بسوء . والطبراني قد أخرج هذا الحديث على وجه التفصيل ، وقد جاء فيما رواه : ان بريدة لما قدم من اليمن ، ودخل المسجد ، وجد جماعة على باب حجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقاموا اليه يسلمون عليه ويسألونه ، فقالوا : ما وراءك ؟ قال : خير فتح الله على المسلمين ، قالوا : ما أقدمك ؟ قال : حارية أخذها علي

(١) هذا ما أخرجه أحمد في ص ٣٥٦ من طريق عبدالله بن بريدة عن أبيه . وأخرج - في ص ٣٤٧ من الجزء هـ - من مسنده - من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس عن بريدة . قال : غزوت مع علي اليمن ، فرأيت منه جفوة ، فلما قدمت على رسول الله ذكرت علياً فتنقصته ، فرأيت وجه رسول الله يتغير ، فقال : يا بريدة ألمست أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، قلت : بلى يا رسول الله ، قال : من كنت مولاه فعلي مولاه . ١ هـ . وأخرجه الحاكم في ص ١١٠ من الجزء ٣ من المستدرک ، وغير واحد من المحدثين ، وهو كما تراه صريح في المطلوب ، فإنت تقديم قوله : الست أولى بالمؤمنين من أنفسهم . قرينة على ان المراد بالولي في هذا الحديث إنما هو الأول كما لا يخفى ، ونظير هذا الحديث ما أخرجه غير واحد من المحدثين كالامام أحمد في آخر ص ٤٨٣ من الجزء الثالث من مسنده عن عمرو بن شاس الأسلمي ، قال : وكان من أصحاب الحديبية ، فقال : خرجت مع علي الى اليمن ، فجفاني في سفرى ذلك حتى وجدت في نفسي عليه فلما قدمت ، أظهرت شكايته في المسجد حتى بلغ ذلك رسول الله ، فدخلت المسجد ذات غدوة ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في ثاس من اصحابه ، فلما رأني ابدني عينيه ، يقول حدد الي النظر حتى اذا جلست ، قال : يا عمرو ، والله لقد آذيتني ، قلت : اعوذ بالله ان اؤذيك يا رسول الله ، قال : بلى ، من آذى علياً فقد آذاني .

(٢) فيما نقله عنه المتقي الهندي ص ٣٩٨ من الجزء ٦ من كنز العمال . ونقله عنه في منتخب الكنز ايضاً .

من الحسن ، فبحث لأخبر النبي بذلك ، فقالوا : أخبره أخبره ، يسقط علياً من عينه ، ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يسمع كلامهم من وراء الباب ، فخرج مغضباً فقال : ما بال أقوام ينتقصون علياً ؟ من أبغض علياً فقد أبغضني ، ومن فارق علياً فقد فارقني ، ان علياً مني ، وانا منه ، خلق من طينتي ، وانا خلقت من طينة ابراهيم ، وانا أفضل من ابراهيم^(١) ذرية بعضها من بعض ، والله سميع عليم ، يا بريدة أما علمت ان لملي أكثر من الجارية التي أخذ . وأنه وليك بعدي^(٢) . وهذا الحديث مما لا ريب في صدوره ، وطرقه الى بريدة كثيرة ، وهي معتبرة بأمرها .

٤ - ومثله ما أخرجه الحاكم عن ابن عباس من حديث جليل^(٣) ، ذكر فيه عشر خصائص لملي ، فقال : وقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : انت ولي كل مؤمن بعدي .

٥ - وكذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم ، من حديث جاء فيه : يا علي سألت الله فيك خمساً فأعطاني اربعاً ، ومنعني واحدة ، الى ان قال : وأعطاني أنك ولي المؤمنين من بعدي^(٤) .

٦ - ومثله ما أخرجه ابن السكن عن وهب بن حزمة قال - كما في ترجمة وهب من الاصابة - : سافرت مع علي فראيت منه جفاء ، فقلت

(١) لما أخبر أن علياً خلق من طينته صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو بحكم الضرورة افضل من علي ، كان قوله : وانا خلقت من طينة ابراهيم مظنة لتوهم ان ابراهيم افضل منه صلى الله عليه وآله وسلم ، وحيث ان هذا مخالف للواقع صرح بأنه افضل من ابراهيم دفعاً للتوهم المخالف للحقيقة .

(٢) ان ابن حجر نقل هذا الحديث عن الطبراني في ص ١٠٣ من صواعقه اثناء كلامه في المقصد الثاني من مقاصد الآية ١٤ من الآيات ، التي ذكرها في الباب ١١ من الصواعق ، لكنه لما بلغ الى قوله : اما علمت ان لملي أكثر من الجارية ، وقف قلبه ، واستصعب عليه نفسه ، فقال الى آخر الحديث ، وليس هذا من أمثاله بمجيب ، والحمد لله الذي عافانا .

(٣) أخرجه الحاكم في اول ص ١٣٤ من الجزء ٣ من المستدرک . والذهبي في تلخيصه مترقفاً بصحته . والنسائي في ص ٦ من الخصائص العلوية . والامام احمد في ص ٣٣١ من الجزء الأول من مسنده . وقد أوردناه بلفظه في اول المراجعة ٢٦ .

(٤) هذا الحديث هو الحديث ٦٠٤٨ من أحاديث الكنز ، في ص ٣٩٦ من جزئه ٦ .

لئن رجعت لأشكوفه ، فرجعت ، فذكرت علياً لرسول الله فقلت منه ، فقال : لا تقولن هذا لعلي ، فانه وليكم بعدي . وأخرجه الطبراني في الكبير عن وهب ، غير أنه قال : لا تقل هذا لعلي فهو أولى الناس بكم بعدي^(١) .

٧ - وأخرج ابن أبي عاصم عن علي مرفوعاً : ألت أولى المؤمنين من انفسهم ؟ قالوا : بلى ، قال : من كنت وليه فهو وليه^(٢) ، وصحاحنا في ذلك متواترة ، عن أئمة العترة الطاهرة . وهذا القدر كاف لما أردناه ، على ان آية الولاية في كتاب الله عز وجل تؤيد ما قلناه ، والحمد لله رب العالمين ، والسلام .

ش

المراجعة ٣٧

د : ٢٩ ذي الحجة سنة ١٣٢٩

الولي مشترك لفظي فأين النص ؟

الولي مشترك بين النصير والصديق ، والمحبة والصهر والتابع والحليف والجار ، وكل من ولي أمر أحد فهو وليه ، فلعل معنى الأحاديث التي أوردها ان علياً نصيركم ، او صديقكم ، او محبتكم بعدي ، فأين النص الذي تدعون ؟

س

(١) هذا الحديث هو الحديث ٢٥٧٩ من أحاديث الكنز في ص ١٥٥ من جزئه السادس .
(٢) نقله المتقي الهندي عن ابن أبي عاصم في ص ٣٩٧ من الجزء ٦ من الكنز .

المراجعة ٣٨

رق : ٣٠ في الحجة سنة ١٣٢٩

١ - بيان المراد من الولي

٢ - القرائن على ارادته

١ - ذكرتم في جملة معاني الولي : أنت كل من ولي أمر أحد فهو وليه ، وهذا هو المقصود من الولي في تلك الأحاديث ، وهو المتبادر عند سماعها ، نظير قولنا : ولي القاصر أبوه وجده لأبيه ، ثم وصي أحدهما ، ثم الحاكم الشرعي ، فإن معناه أن هؤلاء هم الذين يلون أمره ، ويتصرفون بشؤونه .

٢ - والقرائن على إرادة هذا المعنى من الولي في تلك الأحاديث لا تكاد تخفى على أولي الأبواب ، فإن قوله صلى الله عليه وآله وسلم : وهو وليكم بعدي - ظاهر في قصر هذه الولاية عليه ، وحصرها فيه^(١) ، وهذا يوجب تعيين المعنى الذي قلناه ؛ ولا يجتمع مع إرادة غيره ، لأن النصرة والمحبة والصدقة ونحوها غير مقصورة على أحد ، والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، وأي ميزة أو مزية أراد النبي إثباتها في هذه الأحاديث لأخيه ووليه ، إذا كان معنى الولي غير الذي قلناه ، وأي أمر خفي صدق النبي في هذه الأحاديث ببيانه ، إذا كان مراده من الولي النصير أو الحب أو نحوها ، وحاشا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أن يتم بتوضيح الواضحات ، وتبيين البدييات ، إن حكته بالغة ، وعصمته الواجبة ، ونبوته الخاتمة ؛ لأعظم بما يظنون ، على أن تلك الأحاديث صريحة في أن تلك الولاية إنما تثبت لملي بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وهذا أيضاً يوجب تعيين المعنى الذي قلناه ، ولا يجتمع مع إرادة النصير والحب وغيرهما ، إذ لا شك باتصاف علي بنصرة المسلمين ومحبتهم وصدافتهم منذ ترعرع في حجر النبوة ،

(١) لأن معنى قوله - وهو وليكم بعدي - أنه هو لا غيره وليكم بعدي .

واشتد ساعده في حضيض الرسالة ، إلى أن قضى نحبه عليه السلام ، فنصرته ومحبه وصداقته للمسلمين غير مقصورة على ما بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، كما لا يخفى .

وحسبك من القرائن على تعيين المعنى الذي قلناه ، ما أخرجه الإمام أحمد في ص ٣٤٧ من الجزء الخامس من مسنده بالطريق الصحيح عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، عن بريدة ، قال : غزوت مع علي اليمن فرأيت منه جفوة ، فلما قدمت على رسول الله (ص) ذكرت علياً فتنقصته ، فرأيت وجه رسول الله يتغير ، فقال : يا بريدة ألسنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، قال من كنت مولاه فعلي مولاه . هـ . وأخرجه الحاكم في ص ١١٠ من الجزء الثالث من المستدرک ، وصححه على شرط مسلم . وأخرجه الذهبي في تلخيصه مسلماً بصحته على شرط مسلم أيضاً . وأنت تعلم ما في تقديم قوله : ألسنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، من الدلالة على ما ذكرناه .. ومن أنعم النظر في تلك الأحاديث وما يتعلق بها لا يرتاب فيما قلناه . والحمد لله .

ش

المراجعة ٣٩

رقم : ٣٠ : ذي الحجة سنة ١٣٢٩

التاسعة أية الولاية

أشهد أنك راسخ الوطأة ، صادق الحملة ، لك بأس في اللقاء ، لا تقوى عليه الأكفاء ، ولا تثبت معه في هيجاء ، فأنا من الموقنين بدلالة الأحاديث على ما تقولون ، ولولا وجوب حمل الصحابة على الصحة لنزلت فيها على حكمكم ، لكن صرفها عن ظاهرها بما لا بد منه ، إقتداء بالسلف الصالح رضي الله تعالى عنهم أجمعين .

اما الآية المحككة التي زعمتم - في آخر المراجعة ٣٦ - أنها تؤيد ما

قلتموه في معنى هذه الأحاديث فلم ترفقونا عليها فأتولوها نتدبرها إن شاء الله تعالى ، والسلام .

س

المراجعة ٤٠

رق : ٧ الحرم سنة ١٣٣٠

١ - آية الولاية ونزولها في علي

٢ - الأدلة على نزولها

٣ - توجيه الاستدلال بها

١ - نعم أتولوها عليك آية محكمة من آيات الله عز وجل في فرقانه العظيم ؛ ألا وهي قوله تعالى في سورة المائدة (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول^(١) الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) حيث لا ريب في نزولها في علي حين تصدق راکعاً في الصلاة بخاتمته .

٢ - والصحيح - في نزولها بطي إذ تصدق بخاتمته وهو راکع في الصلاة - متواترة ، عل أئمة المعتزلة الطاهرة ، وحسبك مما جاء نصاً في هذا من طريق غيرهم حديث ابن سلام مرفوعاً الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فراجع في صحيح النسائي أو في تفسير سورة المائدة من كتاب الجمع بين الصحيح الستة . ومثله حديث ابن عباس ، وحديث علي مرفوعين أيضاً . فراجع حديث ابن عباس في تفسير هذه الآية من كتاب أسباب النزول للإمام الواحدي . وقد أخرجه الخطيب في المتفق^(٢) .

(١) من هنا اطلق في عرف سوريا « المتوالي » عل الشيعي ، لأنه يتولى الله ورسوله والذين آمنوا ، الذين نزلت فيهم هذه الآية ، وفي اقرب الموارد المتوالي واحد المتابعة وهم الشيعة ، سموا به لأنهم تولوا علياً وأهل البيت .

(٢) وهو الحديث ٩٩١ هـ من أحاديث كنز العمال في ص ٣٩١ من جزئه السادس . وقد أورده في منتخب الكنز أيضاً ، فراجع ما هو مطبوع من المنتخب في هامش ص ٣٨ من الجزء الخامس من مسند أحمد .

وراجع حديث علي في مستندي ابن مردويه وأبي الشيخ . وان شئت فراجعته في كنز العمال^(١) ، على أن نزولها في علي بما اجمع المفسرون عليه ، وقد نقل اجماعهم هذا غير واحد من أعلام اهل السنة ، كالإمام القوشجي في مبحث الإمامة من شرح التجريد ، وفي الباب ١٨ من غاية المرام ٢٤ حديثاً من طريق الجمهور في نزولها بما قلناه ، ولولا مراعاة الاختصار ، وكون المسألة كالشمس في رائحة النهار ، لاستوفينا ما جاء فيها من صحيح الأخبار ، لكنها والحمد لله بما لا ريب فيه ، ومع ذلك قلنا لا ندع مراجعتنا خالية مما جاء فيها من حديث الجمهور ، مقتصرين على ما في تفسير الإمام أبي اسحاق احمد بن محمد بن ابراهيم النيسابوري الثعلبي^(٢) ، فنقول : أخرج عند بلوغه هذه الآية في تفسيره الكبير بالاسناد إلى أبي ذر الغفاري ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بهاتين وإلا صمتا ، ورأيت بهاتين وإلا صمتا ، يقول : علي قائد البرة ، وقاتل الكفرة ، منصور من نصره ، مخذول من خذله ، أما اني صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم ، فسأل سائل في المسجد ، فلم يعطه احد شيئاً ، وكان علي راکعاً فأولماً بخنصره اليه وكان يتختم بها ، فأقبل السائل حتى أخذ الخاتم من خنصره ، فتضرع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى الله عز وجل يدعو ، فقال : اللهم إن أخي موسى سألك (قال رب) اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي اشدد به أزري واشركه في أمري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً إنك كنت بنا بصيراً) فأوحيت اليه (قد أوتيت سؤلک يا موسى) اللهم وافي عبدك ونبيك ، فاشرح لي صدري ، ويسر لي أمري ، واجعل لي وزيراً من أهلي علياً أشدد به ظهري ، قال

(١) قبر الحديث ٦١٣٧ من احاديث الكنز في ص ٤٠٥ من جزئه السادس .

(٢) المتوفى سنة ٣٣٧ ذكره ابن خلكان في وفياته فقال : كان أوسع زمانه في علم التفسير ، وصنف التفسير الكبير الذي فاق غيره من التفسير ، إلى ان قال : وذكره عبد الغافر بن اسماعيل الفارسي في كتاب سباق نيسابور وأثنى عليه ، وقال : هو صحيح النقل موثق به ... الخ .

أبو ذر : فوالله ما استتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، الكلمة حتى هبط عليه الامين جبرائيل بهذه الآية (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون) . ١٠ .

٣ - وانت - نصر الله بك الحق - تعلم ان الولي هنا إنما هو الأولي بالتصرف كما في قولنا : فلان ولي القاصر ، وقد صرح اللغويون^(١) بأن كل من ولي أمر واحد فهو وليه ؛ فيكون المعنى أن الذي يلي أموركم فيكون أولي بها منكم ، إنما هو الله عز وجل ورسوله وعلي ، لأنه هو الذي اجتمعت به هذه الصفات ، الايمان واقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، في حال الركوع ونزلت فيه الآية ، وقد أثبت الله فيها الولاية لنفسه تعالى ولنبيه ولوليه على نسق واحد ، وولاية الله عز وجل عامة ، فولاية النبي والولي مثلها وعلى اسلوبها ، ولا يجوز ان يكون هنا بمعنى النصير او الحب او نحوهما اذ لا يبقى لهذا الحصر وجه كما لا يخفى ، وأظن ان هذا ملحق بالواضحات ، والحمد لله رب العالمين .

ش

المراجعة ٤١

رقم ٣ : المحرم سنة ١٣٣٠

لفظ الذين آمنوا للجمع فكيف أطلق على المفرد ؟

قد يقال في معارضتكم أن لفظ الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون ، حقيقة في الجمع ، فكيف أطلق على الإمام كرم الله وجهه وهو مفرد ، ولو قيل لكم ذلك فما الجواب ؟

س

(١) راجع مادة ولي من الصحاح ، أو من غنار الصحاح ، أو غيرهما من معاجم اللغة .

المراجعة ٤٢

رقم ٤١ المحرم سنة ١٣٣٠

- ١ - العرب يعبرون عن المفرد بلفظ الجمع
- ٢ - الشواهد على ذلك
- ٣ - ما ذكره الامام الطبرسي
- ٤ - ما ذكره الزمخشري
- ٥ - ما ذكرته

١ - الجواب : ان العرب يعبرون عن المفرد بلفظ الجمع ، لنكتة تستوجب ذلك .

٢ - والشاهد على ذلك قوله تعالى في سورة آل عمران (الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل) وانما كان القائل نعم بن مسعود الاشجعي وحده ، باجماع المفسرين والمحدثين واهل الاخبار ، فأطلق الله سبحانه عليه وهو مفرد لفظ الناس ، وهي للجاعة تعظيماً لشأن الذين لم يصفوا الى قوله ، ولم يعبأوا بإرجافه ، وكان ابو سفيان أعطاه عشرةً من الإبل على ان يثبط المسلمين ويخوفهم من المشركين ، ففعل ، وكان بما قال لهم يومئذ : ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فكره اكثر المسلمين الخروج بسبب ارجافه ، لكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، خرج في سبعين فارساً ، ورجعوا سالمين ، فنزلت الآية ثناء على السبعين الذين خرجوا معه صلى الله عليه وآله وسلم ، غير مباينين بإرجاف من ارجف ، وفي اطلاق لفظ الناس هنا على المفرد نكتة شريفة ، لأن الثناء على السبعين الذين خرجوا مع النبي يكون بسببها أبلغ مما لو قال الذين قال لهم رجل ان الناس قد جمعوا لكم كما لا يخفى . ولهذا الآية نظائر في الكتاب والسنة وكلام العرب ، قال الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ هم قوم أن يبسطوا اليكم ايديهم فكف ايديهم عنكم) وانما كان الذي

بسط يده اليهم رجل واحد من بني محارب يقال له غورث ، وقيل إنما هو عمرو بن جحاش من بني النضير ، استل السيف فهزه وهم أن يضرب به رسول الله ، فمنعه الله عز وجل عن ذلك ، في قضية اخراجها المحدثون وأهل الأخبار والمفسرون ، وأوردها ابن هشام في غزوة ذات الرقاع من الجزء الثالث من سيرته ، وقد اطلق الله سبحانه على ذلك الرجل ، وهو مفرد لفظ قوم ، وهي للجاعة تعظيماً لنعمة الله عز وجل عليهم في سلامة نبيهم صلى الله عليه وآله وسلم ، واطلق في آية المباهاة لفظ الأبناء والنساء والأنفس - وهي حقيقة في العموم - على الحسين وفاطمة وعلي بالخصوص إجماعاً وقولاً واحداً تعظيماً لشأنهم عليهم السلام ، ونظائر ذلك لا تحصى ولا تستقصى ، وهذا من الأدلة على جواز إطلاق لفظ الجماعة على المفرد إذا اقتضته نكتة بيانية .

٣ - وقد ذكر الامام الطبرسي في تفسير الآية من جمع البيان : أن النكتة في إطلاق لفظ الجمع على أمير المؤمنين تقخيماً وتعظيماً ، وذلك أن أهل اللغة يعبرون بلفظ الجمع عن الواحد على سبيل التعظيم (قال) : وذلك أشهر في كلامهم من أن يحتاج إلى الاستدلال عليه .

٤ - وذكر الزمخشري في كشافه نكتة أخرى حيث قال : فإن قلت كيف صح ان يكون لعلي رضي الله عنه واللفظ لفظ جماعة ، قلت : جيء به على لفظ الجمع ، وإن كان السبب فيه رجلاً واحداً ليرغب الناس في مثل فعله ، فينالوا مثل نواله ، ولينبه على ان سجية المؤمنين يجب أن تكون على هذه القاية من الحرص على البر والاحسان ، وتقصد الفقراء حتى إن لزم أمر لا يقبل التأخير ، وهم في الصلاة ، لم يؤخروه إلى الفراغ منها . هـ .

هـ - قلت عندي في ذلك نكتة اللطف وأدق ، وهي انه انما أتى بصيغة الجمع دون عبارة المفرد بقياً منه تعالى على كثير من الناس ، فإن شائني علي وأعداء بني هاشم وسائر المنافقين وأهل الحسد والتنافس ، لا يطبقون أن يسمعوها بصيغة المفرد ، إذ لا يبقى لهم حينئذ مطمع في تمويه ، ولا ملتزم في التضليل فيكون منهم - بسبب يأسهم - حينئذ

ما تخشى عواقبه على الاسلام ، فجاءت الآية بصيغة الجمع مع كونها للمفرد اتقاء من معرفتهم ، ثم كانت النصوص بعدها تترى بعبارات مختلفة ومقامات متعددة ، وبث فيهم أمر الولاية تدريجياً تدريجياً حتى أكمل الله الدين وأتم النعمة ، جرياً منه صلى الله عليه وآله وسلم ، على عادة الحكماء في تبليغ الناس ما يشق عليهم ، ولو كانت الآية بالعبارة المختصة بالمفرد ، لجمعوا أصابهم في آذانهم ، واستغشوا ثيابهم ، واصرروا واستكبروا استكباراً ، وهذه الحكمة مطردة في كل ما جاء في القرآن الحكيم من آيات فضل أمير المؤمنين وأهل بيته الطاهرين كما لا يخفى ، وقد أوضحنا هذه الجمل وأقننا عليها الشواهد القاطعة ، والبراهين الساطعة في كتابينا - سبيل المؤمنين - وتنزيل الآيات - والحمد لله على الهداية والتوفيق ، والسلام .

ش

المراجعة ٤٣

رق : ٤ المهرم سنة ١٣٣٠

السياق دال على إرادة المحب أو نحوه

الله أبوك ، نفيت معتلج الريب ، فاندراأت الشبهة ، وصرح الحق عن محضه ، ولم يبق الا ما يقال من أن الآية جاءت في سياق النهي عن اتخاذ الكفار أولياء ، يشهد بذلك ما قبلها وما بعدها من الآيات ، وهذا قرينة على أن المراد من الولي في الآية إنما هو النصير أو المحب أو الصديق أو نحو ذلك ، فما الجواب ؟ تفضلوا به ، والسلام .

س

المراجعة ٤٤

رقم : ٥ المحرم سنة ١٣٣٠

- ١ - السياق غير دال على إرادة النصير أو نحوه
٢ - السياق لا يكافي الأدلة

١ - الجواب : ان الآية بحكم المشاهدة مفصلة عما قبلها من الآيات الناهية عن اتخاذ الكفار أولياء ، خارجة عن نظمها الى سياق الثناء على أمير المؤمنين وترشيحه - للزعامة والإمامة - بتهديد المرتدين ببأسه ، ووعيدهم بسطوته ، وذلك لأن الآية التي قبلها بلا فصل إنما هي قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) . وهذه الآية مختصة بأمر المؤمنين ، ومنذرة ببأسه^(١) وبأس أصحابه ، كما نص عليه أمير المؤمنين يوم الجمل ، وصرح به الباقر والصادق ، وذكره الثعلبي في تفسيره ، ورواه صاحب جمع البيان عن عمار ، وحذيفة ، وابن عباس ، وعليه إجماع الشيعة ، وقد روى فيه صحاحاً متواترة عن أئمة المعرة الطاهرة ، فتكون آية الولاية على هذا واردة بعد الإيماء الى ولايته ، والإشارة الى وجوب إمامته ، ويكون النص فيها

(١) نظير قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لن تقتنوا معشر قريش حتى يبعث الله عليكم رجلاً امتحن الله قلبه بالإيمان ، يضرب أعناقكم وانتم تجهلون منه اجفال الغم ؛ فقال أبو بكر : أنا هو يا رسول الله ، قال : لا ، قال عمر : أنا هو يا رسول الله ، قال : لا ، ولكنه خاف النمل ، قال وفي كف علي نمل يخصفها لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؛ أخرجه كثير من أصحاب السنن وهو الحديث ٦١٠ في أول صفحة ٣٩٣ من الجزء ٦ من الكنز . ومثله قوله صلى الله عليه وآله وسلم : إن منكم رجلاً يقاتل الناس على تأويل القرآن كما قوتلت على تزنيته ؛ فقال أبو بكر : أنا هو ، وقال عمر : أنا هو ، قال : لا ، ولكنه خاف النمل في الحجرة ، فخرج علي ومعه نمل رسول الله يخصفها . أخرجه الإمام أحمد بن حنبل من حديث أبي سعيد في مسنده ، ورواه الحاكم في مستدركه ، وأبو يعلى في المسند ، وغير واحد من أصحاب السنن ، ونقله عنهم المتقي الهندي في من ١٥٥ من جزئه السادس .

توضيحاً لتلك الإشارة ، وشرحاً لما سبق من الإيحاء اليه بالإمارة ، فكيف يقال بعد هذا أن الآية واردة في سياق النهي عن اتخاذ الكفار أولياء ؟

٢ - على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، جعل أمة عترته بمنزلة القرآن ، وأخبر أنها لا يفترقان ، فهم عدل الكتاب ، وبهم يعرف الصواب ، وقد تواتر احتجاجهم بالآية ، وثبت عنهم تفسير الولي فيها بما قلناه ، فلا وزن للسياق لو سلم كونه معارضاً لنصوصهم^(١) ، فإن المسلمين كافة متفقون على ترجيح الأدلة على السياق ، فإذا حصل التعارض بين السياق والدليل ، تركوا مدلول السياق واستسلموا لحكم الدليل ، والسر في ذلك عدم الوثوق حينئذ بنزول الآية في ذلك السياق ، إذ لم يكن ترتيب الكتاب العزيز في الجمع موافقاً لترتيبه في النزول بإجماع الأمة ، وفي التنزيل كثير من الآيات الواردة على خلاف ما يعطيه سياقها كآية التطهير المنتظمة في سياق النساء مع ثبوت النص على اختصاصها بالحنسة أهل الكساء ، وبالجملة ، فإن حمل الآية على ما يخالف سياقها غير محل بالعجز ، ولا مضر بالبلاغة ، فلا جناح بالمصير اليه ، إذا قامت قواطع الأدلة عليه ، والسلام .

ش

المراجعة ٤٥

رقم ٦١ المحرم سنة ١٣٣٠

اللوات إلى التأويل حملاً للسلف على الصحة بما لا بد منه

ولا خلافة الخلفاء الراشدين المقطوع بصحتها ، ما كان لنا مندوحة عن المصير إلى رأيكم ، والنزول في فهم هذه الآية ونحوها على حكمكم ،

(١) وأي وزن للظاهر إذا عارض النص .

لكن التشكيك في صحة خلافتهم رضي الله تعالى عنهم ، بما لا سبيل اليه ، فاللواذ إلى التأويل إذن بما لا بد منه ، حلا لهم ولن يابعهم على الصحة ، والسلام .

س

المراجعة ٤٦

رق : ٦ : المحرم سنة ١٣٣٠

١ - حل السلف على الصحة لا يستلزم التأويل

٢ - التأويل متعذر

إن خلافة الخلفاء الثلاثة رضي الله عنهم ، هي موضع البحث ومحل الكلام ، فمعارضة الأدلة بها مصادرة .

١ - على أن حملهم وحل من يابعهم على الصحة ، لا يستلزم تأويل الأدلة ، فإن لكم في معذرتهم مندوحة عن التأويل ، كما سنوضحه إذا اقتضى الأمر ذلك .

٢ - وهيئات التأويل فيما تلوناه عليك من النصوص ، وفيما لم نتله كنص الغدير ونصوص الوصية ، ولا سيما بعد تأييدها بالسنن المتضافرة المتناصرة ، التي لا تقصر بنفسها عن النصوص الصريحة ، ومن وقف عليها بإنصاف ، وجدها بمجرد أدلة على الحق قاطعة ، وبراهين ساطعة ، والسلام .

ش

المراجعة ٤٧

رق : ٧ : المحرم سنة ١٣٣٠

ليتك أوقفنا على السنن المؤيدة للنصوص ، وهلا اطردها من حيث أفضيت ، والسلام .

س

المراجعة ٤٨

رقم ٨ : المحرم سنة ١٣٣٠

١ - أربعون حديثاً من السنن المؤيدة للنصوص

حسبك من السنن المؤيدة للنصوص أربعون حديثاً :

١ - قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو آخذ بضبع علي : هذا إمام البررة ، قاتل الفجرة ، منصور من نصره ، مخذول من خذله ، ثم مدّ بها صوته . أخرجه الحاكم من حديث جابر في ص ١٢٩ من الجزء الثالث من صحيحه المستدرک^(١) ، ثم قال : صحيح الاسناد ، ولم يخرجاه .

٢ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : أوحى إليّ في علي ثلاث : أنه سيد المسلمين ، وإمام المتقين ، وقائد الفر المحجلين ؛ أخرجه الحاكم في أول صفحة ١٣٨ من الجزء ٣ من المستدرک^(٢) ، ثم قال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخرجاه .

٣ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : أوحى إليّ في علي أنه سيد المسلمين ، وولي المتقين ، وقائد الفر المحجلين ؛ أخرجه ابن النجار^(٣) ، وغيره من اصحاب السنن .

٤ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم ، لملي : مرحباً بسيد المسلمين ، وإمام المتقين ؛ أخرجه أبو نعم في حلية الأولياء^(٤) .

٥ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : أول من يدخل من هذا الباب

(١) وهذا هو الحديث ٢٥٢٧ من أحاديث الكنز ص ١٥٣ من جزئه ٦ ، وأخرجه الثعلبي من حديث أبي ذر في تفسير آية الولاية من تفسيره الكبير .

(٢) وأخرجه البارودي ، وابن قانع ، وأبو نعم ، واللباز ، وهو الحديث ٢٦٢٨ من أحاديث الكنز ص ١٥٧ من جزئه السادس .

(٣) وهو الحديث ٢٦٣٠ ص ١٥٧ من الجزء ٦ من الكنز .

(٤) وهو الخبر ١١ من الأخبار التي أوردها ابن أبي الحديد في صفحة ٤٥٠ من المجلد الثاني من شرح النهج ، والحديث ٢٦٢٧ من أحاديث الكنز ص ١٥٧ من جزئه ٦ .

إمام المتقين ، وسيد المسلمين ، ويمسح بالدين ، وخاتم الوصيين ، وقائد الفر المحجلين ، فدخل علي ، فقام اليه مستبشراً ، فاعتنقه وجعل يمسح عرق جبينه ، وهو يقول له : أنت تؤدي عني ، وتسمعهم صوتي ، وتبين لهم ما اختلفوا فيه بعدي^(١) .

٦ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : ان الله عهد الي في علي أنه راية الهدى ، وإمام أوليائي ، ونور من أطاعني ، وهو الكلمة التي ألزمتها المتقين ؛ الحديث^(٢) . وانت ترى هذه الأحاديث الستة نصوصاً صريحة في إمامته ، ولزوم طاعته عليه السلام .

٧ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد أشار بيده الى علي : ان هذا أول من آمن بي ، وأول من يصفيني يوم القيامة ، وهذا الصديق الأكبر ، وهذا فاروق هذه الأمة ، يفرق بين الحق والباطل ، وهذا يمسوب المؤمنين ، الحديث^(٣) .

٨ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : يا معشر الأنصار ألا أدلكم على ما إن تمسكتم به لن تضلوا أبداً ، هذا علي فأحبوه بحبي ، وأكرموه بكرامتي ، فإن جبرائيل أمرني بالذي قلت لكم عن الله عز وجل^(٤) .

٩ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : أنا مدينة العلم ، وعلي بابها ،

(١) أخرجه أبو نعم في حليته عن الس ، ونقله ابن أبي الحديد مفصلاً في ص ٥٠ من المجلد الثاني من شرح التنج ، فراجع الخبر ٩ من تلك الصفحة .

(٢) أخرجه أبو نعم في حليته من حديث أبي برزة الأسلمي ، وانس بن مالك ، ونقله علامة المعركة ص ٤٩٩ من المجلد الثاني من شرح التنج ، فراجع الخبر الثالث من تلك الصفحة .

(٣) أخرجه الطبراني في الكبير من حديث سلمان وأبي ذر ، وأخرجه البيهقي في سننه ؛ وابن عدي في الكامل من حديث حذيفة . وهو الحديث ٢٦٠٨ من أسانيد الكنز ص ١٥٦ من جزئه السادس .

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير وهو الحديث ٢٦٢٥ من الكنز ص ١٥٧ من جزئه السادس ، وهو الخبر العاشر في ص ٤٥٠ من المجلد الثاني من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، فالظر كيف جعل عدم ضلالم مشروطاً بالتمسك بعلي ، فدل المقوم عل ضلال من لم يستمسك به ، وانظر أمره إياهم ان يحبوه بنفس المحبة التي يحبون النبي بها ، ويكرمونه بعين الكرامة التي يكرمون النبي بها ، وهذا ليس إلا لكونه ولي عهده ، وصاحب الأمر بعده ؛ وإذا تدبرت قوله ؛ فإن جبرائيل أمرني بالذي قلت لكم عن الله ، تجلت لك الحقيقة .

فن أراد العلم فليأت الباب^(١) .

- ١٠ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : انا دار الحكمة ، وعلي بابها^(٢) .
 ١١ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : علي باب علمي ، ومبين من بعدي لأمتي ، ما ارسلت به ، حبه ايمان ، وبغضه نفاق . الحديث^(٣) .
 ١٢ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم لملي : انت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه من بعدي . أخرجه الحاكم في ص ١٢٢ من الجزء الثالث من المستدرک^(٤) من حديث انس ، ثم قال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . ١٥٠ . قلت : ان من تدبر هذا الحديث وامثاله ، علم أن علياً من رسول الله بمنزلة الرسول من الله تعالى ، فان الله سبحانه يقول لنبيه : (وما أنزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) ورسول الله يقول لملي : انت تبين لأمتي ما اختلفوا فيه من بعدي .

١٣ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم - فيما أخرجه ابن السكك عن

(١) أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس كما في ص ١٠٧ من الجامع الصغير للسيوطي ، وأخرجه الحاكم في مناقب علي ص ٢٢٦ من الجزء الثالث من صحيح المستدرک بسندين صحيحين : أحدهما عن ابن عباس من طريقين صحيحين ، والآخر عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، وقد أقام على صحة طريقه أدلة قاطعة . وأفراد الإمام أحمد بن محمد بن الصديق المغربي نزيل القاهرة لتصحیح هذا الحديث كتاباً حافلاً ، سماه - فتح الملك العلي بصحة حديث باب مدينة العلم علي - وقد طبع سنة ١٣٥٤ هـ بالطبعة الاسلامية بمصر . فحققت الباحثين ان يقفوا عليه ، فإن فيه علماً جليلاً ولا ريب أن تصاحب وجرائهم على هذا الحديث الدائر - كالتل السائر - على أسنة الخاصة والعامة من أهل الأمصار والبادي ، وقد نظرنا في طبعهم ، فوجدناه تحكماً محضاً لم يدلو فيه بحجة متأ ، غير الواقعة في التصحيح كما صرح به الحافظ صلاح الدين السلافي ، حيث نقل القول ببطلانه عن الذهبي وغيره ، فقال : ولم يأتوا في ذلك بملة قاطعة ، سوى دعوى الوضع دفعا بالصدر .

(٢) أخرجه الترمذي في صحيحه ، وابن جرير ، ونقله عنها غير واحد من الأعلام كالتلعي الهندي في ص ٤٠١ من الجزء السادس من كنزه ، وقال : قال ابن جرير : هذا خبر عندنا صحيح سنداً ... الخ . ونقله عن الترمذي جلال الدين السيوطي في حرف الهزة من جامع الجوامع ومن الجامع الصغير ، فراجع من الجامع الصغير ص ١٧٠ من جزئه الأول .

- (٣) أخرجه الديلمي من حديث أبي ذر ، كما في ص ١٥٦ من الجزء السادس من كنز العمال .
 (٤) وأخرجه الديلمي عن انس أيضاً ، كما في ص ١٥٦ من الجزء السادس من كنز العمال .

إني بكر مرفوعاً - : علي مني بمنزلة من ربي^(١) .
 ١٤ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم - فيما أخرجه الدارقطني في
 الافراد عن ابن عباس مرفوعاً - : علي بن ابي طالب باب حطة ، من
 دخل منه كان مؤمناً ، ومن خرج منه كان كافراً^(٢) .

١٥ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم ، يوم عرفات في حجة الوداع :
 علي مني وأنا من علي ، ولا يؤدي عني الا أنا أو علي^(٣) ، انه لقول
 رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما صاحبكم
 بمجنون ، وما ينطق عن الهوى إن هو الا وحى يوحى ، - فأين
 تذهبون ؟ وماذا تقولون في هذه السنن الصحيحة ؟ والنصوص الصريحة ؟
 وانت اذا تأملت في هذا العهد ملياً ، وأمعنت النظر في حكمة الاذان
 به في الحج الاكبر على رؤوس الاشهاد ، ظهرت لك الحقيقة بأجلى
 صورة ، واذا نظرت الى لفظه ما أقله ، والى معناه ما أجله وما أدله ،

(١) نقله ابن حجر في المقصد الخامس من مقاصد الآفة ١٤ من الآيات التي أوردتها في الباب
 ١١ من صواعقه ، فراجع منها ص ١٠٦ .

(٢) وهذا هو الحديث ٢٥٢٨ من أحاديث الكنز في ص ١٥٣ من جزئه السادس .
 (٣) أخرجه ابن ماجة في باب فضائل الصحابة ص ٩٢ من الجزء الأول من سننه ؛ والترمذي
 واللساني في صحيحيهما ، وهو الحديث ٢٥٣١ في ص ١٥٣ من الجزء السادس من الكنز ؛ وقد
 أخرجه الإمام أحمد في ص ١٦٤ من الجزء الرابع من مسنده من حديث حبشي بن جنادة بطرق
 متعددة كلها صحيحة ، وحسبك أنه رواه عن يحيى بن آدم عن اسرائيل بن يونس عن جده ابي
 اسحاق السبيعي عن حبشي ، وكل هؤلاء حجج عند الشيخين ، وقد احتجنا بهم في الصحيحين .
 ومن راجع هذا الحديث في مسند أحمد ، علم ان صدره إنما كان في حجة الوداع التي لم يلبث
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، بعدها في هذه الدار الثانية إلا قليلاً ، وكان صلى الله عليه وآله
 وسلم ، قبل ذلك أرسل أبا بكر في عشرة آيات من سورة براءة ، ليقرأها على أهل مكة ، ثم دعا
 علياً - فيما أخرجه الإمام أحمد في ص ١٥١ من الجزء الأول من مسنده - فقال له : أدرك أبا
 بكر ، فحيثما لقيناه فخذ الكتاب منه ، فاذهب أنت به الى أهل مكة فاقرأهم عليهم ، فلقه
 بالجمعة ، فأخذ الكتاب منه (قال) ورجع أبو بكر الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال :
 يا رسول الله نزل في شيء ؟ قال : لا ولكن جبرائيل جاءني فقال : لن يؤدي عنك إلا أنت أو
 رجل منك . ٥١ . وفي حديث آخر - أخرجه أحمد في ص ١٥٠ من الجزء الأول من المسند عن
 علي - ان النبي حين بعثه براءة قال له لا بد أن اذهب بها اذا أردتدب بها أنت ، قال علي : فإنت
 كان ولا بد فأنفعب انا ؛ قال (ص) : فانطلق فلان الله يلبث لسانك ويهدي قلبك . الحديث .

أكبرته غاية الاكبار ، فانه جمع فأوعى ، وعمّ - على اختصاره - فاستقصى ، لم يبقَ لغير علي أهلية الأداء لأي شيء من الأشياء ، ولا غرو فانه لا يؤدي عن النبي إلا وصيه ، ولا يقوم مقامه إلا خليفته ووليه ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .
١٦ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن عصاني عصى الله ، ومن أطاع علياً فقد أطاعني ، ومن عصى علياً فقد عصاني . أخرجه الحاكم في ص ١٢١ من الجزء الثالث من المستدرک ، والذهبي في تلك الصفحة من تلخيصه ، وصرح كل منها بصحته على شرط الشيخين .

١٧ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي من فارقتي فقد فارقت الله ، ومن فارقتك فقد فارقتني ، أخرجه الحاكم في ص ١٢٤ من الجزء الثالث من صحيحه فقال : صحيح الاسناد ؛ ولم يخرجاه .

١٨ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم ، في حديث أم سلمة : من سب علياً فقد سبني . أخرجه الحاكم في أول ص ١٢١ من الجزء الثالث من المستدرک ، وصححه على شرط الشيخين ، وأورده الذهبي في تلخيصه مصرحاً بصحته ، ورواه أحمد من حديث أم سلمة في ص ٣٢٣ من الجزء السادس من مسنده ، والنسائي في ص ١٧ من الخصائص العلوية ، وغير واحد من حفظة الآثار . ومثله قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في حديث عمرو بن شاس^(١) : من آذى علياً فقد آذاني .

١٩ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : من أحب علياً فقد أحبني ، ومن أبغض علياً فقد أبغضني ، أخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين في ص ١٣٠ من الجزء الثالث من المستدرک ، وأورده الذهبي في التلخيص معترفاً بصحته على هذا الشرط . ومثله قول علي^(٢) : والذي فلق الحبة ،

(١) مر عليك حديث عمرو بن شاس فيما علقناه على المراجعة ٣٦ .

(٢) فيما أخرجه مسلم في كتاب الايمان ص ٤٦ من الجزء الأول من صحيحه ، وروى ابن عبد البر مضمونه في ترجمة علي من الاستيعاب عن طائفة من الصحابة . و مر عليك في المراجعة ٣٦ حديث يريدة ، فراجع ، وقد تواتر قوله (ص) : اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، كما اعترف بذلك صاحب الفتاوى الحامدية في رسالته الموسومة بالصلاة الفاضلة في الأحاديث المبررة .

وبرأ النسمة ، إنه لعهد النبي الأمي صلى الله عليه وآله وسلم ، لا يحبني إلا مؤمن ، ولا يبغضني إلا منافق .

٢. - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي انت سيد في الدنيا ، وسيد في الآخرة ، حبيبك حبيبي ، وحبيبي حبيب الله ، وعدوك عدوي ، وعدوي عدو الله ، والويل لمن أبغضك من بعدي . أخرجه الحاكم في أول ص ١٢٨ من الجزء الثالث من المستدرک ، وصححه على شرط الشيخين^(١) .

٢١ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي طوبى لمن أحبك وصدق فيك ، وويل لمن أبغضك وكذب فيك . أخرجه الحاكم في ص ١٣٥ من الجزء الثالث من المستدرک ، ثم قال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخرجاه .

(١) رواه من طريق الأزهر عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ، وكل هؤلاء صحيح ، ولذا قال الحاكم بعد إرادته صحيح على شرط الشيخين ، قال : وأبو الأزهر بإجماعهم ثقة ، وإذا انفرد الثقة بحديث فهو على أصلهم صحيح ؛ ثم قال : سمعت أبا عبد الله القرشي يقول : سمعت أحمد بن يحيى الخوافي يقول : لما ورد أبو الأزهر من صنعاء ، وذاكر أهل بغداد هذا الحديث ، أنكره يحيى بن معين ، فلما كان يوم مجلسه ، قال في آخر المجلس : أين هذا الكتاب النيسابوري الذي يذكر عن عبد الرزاق هذا الحديث ؟ فقال أبو الأزهر ، فقال : هو ذا أنا ؛ فضحك يحيى بن معين من قوله وقيامه في المجلس ، فقربه وأدناه ، ثم قال له : كيف حدثك عبد الرزاق بهذا ولم يحدث به غيرك ، فقال : أعلم يا أبا زكريا أنني قدمت صنعاء وعبد الرزاق غائب في قرية له بعيدة ، فخرجت إليه وأنا عليل ، فلما وصلت إليه سألني عن أمر خراسان فحدثته بها ، وكتبت عنه وانصرفت معه إلى صنعاء ، فلما ودعته ، قال : وجب علي حقلك ، فأتا أحدك بحديث لم يسمعه مني غيرك ، فحدثني والله بهذا الحديث لفظاً ، فصدقه يحيى بن معين واعتذر إليه . ٥١ .

أما الذهبي في التلخيص ، فقد اعترف بوثاقة الرواة لهذا الحديث عامة ونص على وثاقة أبي الأزهر بالخصوص ، وشكك مع ذلك في صحة الحديث إلا أنه لم يأت بشيء قاذح سوى التحكم الفاضح . أما تكتّم عبد الرزاق فإما هو الخوف من سلطة الظالمين كما خاف سعيد بن جبير حين سأله مالك بن دينار ، فقال له : من كان حامل راية رسول الله ؟ قال : فتظر إلي ، وقال : كأنك رغي الببال . قال مالك : فغضبت وشكوتني إلى إخوانه من القراء فاشتدوا بأنه يخاف من الحجاج ان يقول كان حاملها علي بن أبي طالب ؛ أخرج ذلك الحاكم في ص ١٣٧ من الجزء الثالث من المستدرک . ثم قال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخرجاه .

٢٢ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : من أراد ان يحيا حياتي ، ويموت ميتتي ، ويسكن جنة الخلد التي وعدني ربي ، فليتول علي بن ابي طالب ، فإنه لن يخرجكم من هدى ، ولن يدخلكم في ضلالة^(١) .

٢٣ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : أوصي من آمن بي وصدقي بولاية علي بن ابي طالب ، فمن تولاه تولاني ، ومن تولاني فقد تولى الله ، ومن أحبه فقد أحبني ، ومن أحبني فقد أحب الله ، ومن أبغضه فقد أبغضني ، ومن أبغضني فقد أبغض الله عز وجل^(٢) .

٢٤ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : من سره ان يحيا حياتي ، ويموت مماتي ، ويسكن جنة عدن غرسها ربي ، فليتول علياً من بعدي ، وليوال وليه ، وليقتد باهل بيتي من بعدي ، فإنهم عترتي ، خلقوا من طينتي ، ورزقوا فهمي وعلمي ، فويل للكاذبين بفضلهم من أممي ، القاطمين فيهم صلتي ، لا أنا لهم الله شفاعي .

٢٥ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : من أحب ان يحيا حياتي ، ويموت ميتتي ، ويدخل الجنة التي وعدني ربي ، وهي جنة الخلد ، فليتول علياً وذريته من بعده ، فإنهم لن يخرجوك من باب هدى ، ولن يدخلوك باب ضلالة^(٣) .

٢٦ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : يا حمار اذا رأيت علياً قد سلك وأدياً وسلك الناس وأدياً غيره فاسلك مع علي ، ودع الناس ، فإنه لن يهلك على ردى ، ولن يخرجك من هدى^(٤) .

٢٧ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم ، في حديث ابي بكر : كفي وكف علي في العدل سواء^(٥) .

٢٨ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : يا فاطمة أما ترضين ان الله

(١) أوردها هذا الحديث في المراجعة العاشرة .

(٢) أوردها هذا الحديث في المراجعة العاشرة أيضاً ، فراجع ما علقناه علىه وعمل الذي قبله .

(٣) راجع ما علقناه على هذا الحديث وعمل الذي قبله ، إذ أوردها في المراجعة ١٠ .

(٤) أخرجه الديلمي عن حمار وأبي ايوب ، كما في أول ص ١٥٦ من الجزء ٦ من الكنز .

(٥) هذا هو الحديث ٢٥٣٩ في ص ١٥٣ من الجزء ٦ من الكنز .

عز وجل ، أطلع الى اهل الارض فاختر رجلين ، أحدهما أبوك ، والآخر بعلك^(١) .

٢٩ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : أنا المنذر ، وعلي الهاد ، وبك يا علي يتدي المهتدون من بعدي^(٢) .

٣٠ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي ، لا يحل لأحد ان يجنب في المسجد غيري وغيرك^(٣) . ومثله حديث الطبراني عن أم سلمة ، والزار ، عن سعد ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا يحل لأحد ان يجنب في هذا المسجد الا أنا وعلي^(٤) .

٣١ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : أنا وهذا ، يعني علياً ، حجة على أمتي يوم القيامة ، أخرجه الخطيب من حديث أنس^(٥) ، وبماذا يكون أبو الحسن حجة كالنبي لولا أنه ولي عهده ، وصاحب الأمر من بعده .

٣٢ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : مكتوب على باب الجنة : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، علي أخو رسول الله^(٦) .

٣٣ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : مكتوب على ساق العرش : لا إله إلا الله ، محمد رسول الله ، أيده بعلي ، ونصرته بعلي^(٧) .

٣٤ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : من أراد أن ينظر إلى نوح

(١) أخرجه الحاكم في ص ١٢٩ من الجزء ٣ من صحيحه المستدرك ، ورواه كثير من أصحاب السنن وصححه .

(٢) أخرجه الديلمي من حديث ابن عباس وهو الحديث ٢٦٣١ في ص ١٥٧ من الجزء ٦ من الكنز .

(٣) راجع ما علقناه على هذا الحديث ، إذ أورده في المراجعة ٣٤ ، وأمن النظر في كل ما أورده ثمة من السنن .

(٤) أورده ابن حجر في صواعقه ، فراجع الحديث ١٣ من الأربعين التي أوردها في الباب ٩ .

(٥) وهو الحديث ٢٦٣٢ في ص ١٥٧ من الجزء ٦ من الكنز .

(٦) أخرجه الطبراني في الأوسط ، والخطيب في التلخيص والفرق ، كما في أول ص ١٥٩ من الجزء ٦ من كنز العمال . وقد أورده في المراجعة ٣٤ ، وعلقنا عليه ما يفيد الباحث المتتبع .

(٧) أخرجه الطبراني في الكبير ، وابن عساكر عن أبي الهراء مرفوعاً ، كما في ص ١٥٨ من الجزء ٦ من الكنز .

في عزمه ، وإلى آدم في علمه ، وإلى إبراهيم في حلمه ، وإلى موسى في فطنته ، وإلى عيسى في زهده ، فليُنظر إلى علي بن أبي طالب . أخرجه البيهقي في صحيحه ، والإمام أحمد بن حنبل في مسنده^(١) .

٣٥ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي ان فيك من عيسى مثلاً أبغضته اليهود حتى بهتوا أمه ، وأحبه النصارى حتى أنزلوه بالمنزلة التي ليس بها . الحديث^(٢) .

٣٦ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : السبق ثلاثة : السابق إلى موسى ، يوشع بن نون ، والسابق إلى عيسى ، صاحب ياسين ، والسابق إلى محمد ، علي بن أبي طالب^(٣) .

٣٧ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : الصديقون ثلاثة : حبيب النجار ، مؤمن آل ياسين ، قال : يا قوم اتبعوا المرسلين ، وحزقيل ، مؤمن آل فرعون ، قال : اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ، وعلي بن أبي طالب ، وهو أفضلهم^(٤) .

٣٨ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم لعلي : ان الأمة ستفدر بك بعدي ، وأنت تعيش ملتي ، وتقتل على سنتي ، من أحبك أحبني ، ومن أبغضك أبغضني ، وان هذه ستخضب من هذا ، يعني لحيته من

(١) وقد نقله عنها ابن أبي الحديد في الخبر الرابع من الأخبار التي أوردها في ص ٤٤٩ من المجلد الثاني من شرح النج ، وأورده الإمام الرازي في معنى آية المباهلة من تفسيره الكبير ص ٢٨٨ من جزئه الثاني ، وقد أرسل أوامال المسلمات كون هذا الحديث موافقاً عند الموافق والمخالف . وأخرج هذا الحديث ابن بطة من حديث ابن عباس كما في صفحة ٣٤ من كتاب فتح الملك العلي بصحة حديث باب مدينة العلم علي للإمام أحمد بن محمد بن الصديق الحسيني المغربي زيل القاهرة ، فراجع . ومن اعترف بأن علياً هو الجامع لأسرار الأنبياء أجمعين شيخ المرفاء محي الدين بن العربي ، فليقل عنه الماروف الشحراني في البحث ٣٢ من كتابه اليواقيت والجمال ص ١٢٢ .

(٢) أخرجه الحاكم في ص ١٢٢ من الجزء ٣ من المستدرک .

(٣) أخرجه الطبراني وابن مردويه ، عن ابن عباس . وأخرجه الديلمي عن عائشة ، وهو في السنن المستفيضة .

(٤) أخرجه أبو نعيم وابن عساكر عن أبي ليلى مرفوعاً ، وأخرجه ابن النجار عن ابن عباس مرفوعاً ، فراجع الحديث ٣٠ والحديث ٣١ من الأوبين حديثاً التي أوردها ابن حجر في الفصل الثاني من الباب ٩ من صواعقه ، آخر ص ٧٤ والتي بعدما .

رأسه^(١) . وعن علي أنه قال : ان مما عهد الي النبي أن الأمة ستفقدني بعده^(٢) . وعن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لملي : أما انك ستلقى بعدي جهداً ، قال : في سلامة من ديني ؟ قال : في سلامة من دينك .

٣٩ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : ان منكم من يقاتل على تأويل القرآن ، كما قاتلت على تنزيله ، فاستشرف لها القوم وفيهم أبو بكر وعمر ، قال أبو بكر : أنا هو ، قال لا ، قال عمر : أنا هو ، قال لا ، ولكن خاصف النعل يعني علياً ، قال أبو سعيد الخدري : فأثنياه فبشرناه ، فلم يرفع به رأسه كأنه قد كان سمعه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم^(٣) ، ونحوه حديث أبي أيوب الانصاري في خلافة عمر ، إذ قال^(٤) : أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، علي بن أبي طالب بقتال الناكثين والفاصلين والمارقين . وحديث عمار بن ياسر ، إذ قال^(٥) : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي ستقاتلك الفئة الباغية ، وانت على الحق ، فمن لم ينصرك يومئذ فليس مني ، وحديث أبي ذر ، إذ قال^(٦) : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والذي نفسي بيده ، إن فيكم لرجلاً يقاتل الناس من بعدي على تأويل القرآن ، كما قاتلت المشركين على تنزيله . وحديث محمد بن عبيد الله بن أبي رافع ،

(١) أخرجه الحاكم ص ١٤٧ من الجزء ٣ من المستدرک وصححه ، وأورده الذهبي في تلخيصه معتمداً بصحته .

(٢) هذا الحديث والذي بعده ، أعني حديث ابن عباس ، أخرجه الحاكم في ص ١٤٠ من الجزء ٣ من المستدرک ، وأوردهما الذهبي في التلخيص ، وصرح كلاماً بصحتها على شرط الشيخين .

(٣) أخرجه الحاكم في آخر ص ١٢٢ من الجزء ٣ من المستدرک ، وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه ؛ واعترف الذهبي بصحته على شرط الشيخين ، وذلك حيث أورده في التلخيص . وأخرجه الإمام أحمد من حديث أبي سعيد في ص ٨٢ وفي ص ٣٣ من الجزء ٣ من مسنده ؛ وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان ، وسعيد بن منصور في سننه ، وأبو نعم في حليته ، وأبو يعلى في السنن ، وهو الحديث ٢٥٨٥ في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز .

(٤) فيما أخرج عنه الحاكم من طريقين في ص ١٣٩ والتي بعدها من الجزء ٣ من المستدرک .

(٥) فيما أخرجه ابن عساکر ، وهو الحديث ٢٥٨٨ في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز .

(٦) فيما أخرجه الديلمي ، كما في آخر ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز .

عن أبيه ، عن جده أبي رافع ، قال : قال رسول الله : يا أبا رافع ، سيكون بعدي قوم يقاتلون علياً ، حق على الله جهادهم ، فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه ، فمن لم يستطع بلسانه فبقلمه ، الحديث^(١). وحديث الأخضر الأنصاري^(٢) ، قال : قال رسول الله : أنا أقاتل على تنزيل القرآن ، وعلي يقاتل على تأويله .

٤٠ - قوله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي أخصمك بالنبوة فلا نبوة بعدي ، وتخصم الناس بسبع ، أنت أولهم إيماناً بالله ، وأوفاهم بعهد الله ، وأقومهم بأمر الله ، وأقسمهم بالسوية ، وأعددهم في الرعية ، وأبصرهم بالفضية ، وأعظمهم عند الله منزلة^(٣) ؛ وعن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي لك سبع خصال لا يحاجك فيها أحد ، أنت أول المؤمنين بالله ، وأوفاهم بعهد الله ، وأقومهم بأمر الله ، وأرأفهم بالرعية ، وأعظمهم بالفضية ، وأعظمهم منزلة . اهـ . إلى ما لا يسع المقام استقصاءه من أمثال هذه السنن المتضافرة المتناصرة باجتماعها كلها على الدلالة على معنى واحد ، هو أن علياً ثاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في هذه الأمة ، وأن له عليها من الزعامة بعد النبي ما كان له صلى الله عليه وآله وسلم ، فهي من السنن المتواترة في معناها ، وإن لم يتواتر لفظها ، وإلهيك بهذا حجة بالغة ، والسلام .

ش

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ، كما في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز .

(٢) هو ابن أبي الأخضر ، ذكره ابن السكن ، وروى عنه هذا الحديث من طريق العاشر بن حصيرة عن جابر الجعفي عن الإمام الباقر عن أبيه الإمام زين العابدين عن الأخضر عن النبي . وقال ابن السكن : هو غير مشهور في الصحابة ، وفي إسناد حديث نظر ، نقل ذلك كله السقلائي في ترجمة الأخضر من الإصابة ؛ وأخرج الدارقطني هذا الحديث في الأفراد ، وقال : تفرد به جابر الجعفي وهو رافضي .

(٣) أخرجه أبو نعيم من حديث معاذ ، وأخرج الحديث الذي بعده ، أعني حديث أبي سعيد ، في حلية الأولياء ؛ وهما موجودان في ص ١٥٦ من الجزء ٦ من الكنز .

المراجعة ٤٩

رقم : ١١ المحرم سنة ١٣٣٠

١ - الاعتراف بفضائل علي

٢ - فضائله لا تستأزم العهد بالخلافة اليه

١ - قال الإمام أبو عبدالله أحمد بن حنبل : ما جاء لأحد من اصحاب رسول الله من الفضائل ما جاء لعلي بن أبي طالب^(١) ؛ وقال ابن عباس : ما نزل في أحد من كتاب الله ما نزل في علي^(٢) ، وقال مرة أخرى^(٣) : نزل في علي ثلاث مئة آية من كتاب الله عز وجل ، وقال مرة ثالثة^(٤) : ما أنزل الله : يا أيها الذين آمنوا ، الا وعلي أميرها وشريفها ، ولقد عاتب الله أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، في غير مكان من كتابه العزيز ، وما ذكر علياً الا بخير . ا هـ . وقال عبد الله بن عباس ابن أبي ربيعة : كان لعلي ما شئت من خسر قاطع في العلم ، وكان له القسمة في الإسلام ، والصهر من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والفقهاء في السنة ، والنجدة في الحرب ، والجلود في المسال^(٥) ، وسئل الإمام أحمد بن حنبل عن علي ومعاوية ، فقال^(٦) : ان علياً كان كثير الأعداء ، ففقد أعداؤه عن شيء يعيبونه به فلم يحده ، فجاؤوا الى رجل قد حاربه وقتله ، فأطروه كيداً منهم له . ا هـ . وقال القاضي اسماعيل ، والنسائي وأبو علي النيسابوري ، وغيرهم^(٧) : لم يرد في حق

(١) أخرجه الحاكم في ص ١٠٧ من صحيحه من المستدرک؛ ولم يتعقبه الذهبي في التلخيص .

(٢) أخرجه ابن عساکر وغير واحد من أصحاب السنن .

(٣) من حديث أخرجه ابن عساکر أيضاً .

(٤) من حديث أخرجه الطبراني وابن أبي حاتم وغير واحد من أصحاب السنن ، ونقله ابن حجر ، ونقل الأحاديث الثلاثة التي قبله في الفصل ٣ من الباب ٩ صفحة ٧٦ من صواعقه .

(٥) نقله عن ابن عباس أهل الأخبار وأصحاب السنن ، وتزاه موجوداً فيما تقدمت الإشارة اليه من الصواعق .

(٦) فيما أخرجه السلفي في الطيوريات ، ونقله ابن حجر فيما تقدمت الإشارة اليه من الصواعق .

(٧) كما هو مستفيض عنهم ، وقد نقله ابن حجر في أول الفصل الثاني من الباب التاسع

ص ٧٢ من صواعقه .

أحد من الصحابة بالأسانيد الحسان ما جاء في علي .
 ٢ - وهذا بما لا كلام فيه ، وإنما الكلام في عهد الرسول اليه بالخلافة عنه ، وهذه السنن ليست من النصوص الجلية في ذلك ، وإنما هي من خصائص الإمام وفضائله ، لا تسعها الأرقام ، ونحن نؤمن بأنه كرم الله وجهه ، أهل لها ولما فوقها ، ولقد فاتكم منها أضعاف أضعاف ما ذكرتموه ، وقد لا تخلو من ترشيحه للإمامة ، لكن ترشيحه لها غير العهد بها اليه كما تعلقون ، والسلام .

س

المراجعة ٥٠

رق : ١٣ المهرم سنة ١٣٣٠

وجه الاستدلال (بخصائصه) على إمامته

ان من كان مثلكم (ثاقب الروية ، بعيد المرمى ، خبيراً بموارد الكلام ومصادره ، بصيراً بگراميه ومغازيه ، مستبصراً برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وحكته البالغة ، ونبوته الخاتمة ، مقدراً قدره في أفعاله وأقواله ، وأنه لا ينطق عن الهوى) لا تفوته مقاصد تلك السنن ولا تخفى عليه لوازمها عرفاً وعقلاً ، وما كان ليخفى عليك - وأنت من أثبات العربية وأسنادها^(١) - أنت تلك السنن قد أعطت علياً من المنازل المتعالية ما لا يجوز على الله تعالى وأنبيائه إعطاؤها الا لخلفائهم وأمنائهم على الدين وأهله ، فإذا لم تكن دالة على الخلافة بالمطابقة فهي كاشفة عنها البتة ، ودالة عليها لا محالة بالدلالة الالتزامية ، والازوم فيها يتن بالمعنى الأخص . وحاشا سيد الأنبياء أن يعطي تلك المنازل الرفيعة الا لوصيه من بعده ، وولي في عهده . على أن من سبر غور سائر السنن

(١) أثبات بفتح الهزة جمع ثبت بفتحتين ، واسناد جمع سند بفتحتين أيضاً ، والثبت والسند هو الحجة .

المختصة بملي ، وعجم عودها بروية وانصاف ؛ وجدها بأسرها - الا قليلا منها - ترمي الى امامته ، وتدل عليها اما بدلالة المطابقة ، كالتصوص السابقة^(١) ، وكعهد الغدير ، واما بدلالة الالتزام كالسنن التي أسلفناها - في المراجعة ٤٨ - وكقوله صلى الله عليه وآله وسلم : علي مع القرآن ، والقرآن مع علي ، لن يفترقا حتى يردا علي الخوض^(٢) ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : علي مفي بمنزلة رأمي من بدني^(٣) ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ، في حديث عبد الرحمن بن عوف^(٤) : والذي نفسي بيده لتكفين الصلاة ، ولتؤنن الزكاة ، أو لأبعثن اليكم رجلا مفي أو كنفي ، الحديث ؛ وآخره فأخذ بيد علي ، فقال : هو هذا . الى ما لا يحصى من أمثال هذه السنن ، وهذه فائدة جلية ألفت اليها كل غواص على الحقائق ، كشاف عن الغوامض ، موغل في البحث بنفسه لنفسه ، لا يتبع الا ما يفهمه من لوازم تلك السنن المقدسة ، بقطع النظر عن العاطفة ، والسلام .

ش

-
- (١) المذكورة في المراجعة ٢٠ والمراجعة ٢٦ والمراجعة ٣٦ والمراجعة ٤٠ .
 (٢) أخرجه الحاكم في صفحة ١٢٤ من الجزء ٣ من المستدرک ، والنهي في تلك الصفحة من تلخيصه ، مصرحين بصحته ، وهو من الأحاديث المستفيضة ، ومن هذا يجمل كون علي مع القرآن والقرآن مع علي بمد صحاح الثقلين - الكتاب والعقود - فقف على ما أوردها منها في - المراجعة ٨ - واعرف حتى إمام العقيدة وسيدنا لا يدافع ولا ينازع .
 (٣) أخرجه الخطيب من حديث البراء ؛ والديلمي من حديث ابن عباس ، ونقله ابن حجر في صفحة ٧٥ من صواعقه ، فراجع الحديث ٣٥ من الأربعين حديثا التي أوردها في الفصل الثاني من الباب ٩ من صواعقه .
 (٤) وهو الحديث ٦١٣٣ ص ٤٠٥ من الجزء ٦ من كثر المجال ، وحسبك حجة على ان عليا كنفس رسول الله آية المباهة على ما فصله الرازي في معناها من تفسيره الكبير - مفاتيح الغيب - ص ٤٨٨ من جزئه الثاني ، ولا يفوتك ما ذكرناه في مباحث الآيات من كلمتنا الفراء .

المراجعة ٥١

رق: ١٤١ المحرم سنة ١٣٣٠

معارضة الأدلة بمثلها

ربما عارضكم خصومكم بالسنن الواردة في فضائل الخلفاء الثلاثة الراشدين ،
وبما جاء منها في فضائل أهل السوابق من المهاجرين والأنصار ، فما
تقولون ؟

س

المراجعة ٥٢

رق: ١٥١ المحرم سنة ١٣٣٠

دفع دعوى المعارضة

نحن نؤمن بفضائل أهل السوابق من المهاجرين والأنصار كافة رضي
الله عنهم ورضوا عنه ، وفضائلهم لا تحصى ولا تستقصى ، وحسبهم ما
جاء في ذلك من آيات الكتاب وصحاح السنة ، وقد قدبرناه اذ تكبرناه
فما وجدناه - كما يعلم الله عز وجل - معارضاً لنصوص علي ولا صالحاً
لمعارضة شيء من سائر خصائصه . نعم ينفرد خصومنا برواية أحاديث
في الفضائل لم تثبت عندنا ، فمعارضتهم إيانا بها مصادرة لا تنتظر من
غير مكابر متحكم ، إذ لا يسمن اعتبارها بوجه من الوجوه ، مها كانت ،
معتبرة عند الخصم ، ألا ترى أننا لا نعارض خصومنا بما انفردوا بروايته ،
ولا نحتج عليهم إلا بما جاء من طريقهم كحديث القدير ونحوه ، على أن
تلبينا ما انفرد به القوم من أحاديث الفضائل ، فما وجدنا فيه شيئاً من
المعارضة ، ولا فيه أي دلالة على الخلافة ، ولذلك لم يستند إليه - في خلافة
الخلفاء الثلاثة - أحد ، والسلام .

ش

المراجعة ٥٣

رقم : ١٦ الحرم سنة ١٣٣٠

التاسعة حديث الغدير

تكرر منك ذكر الغدير ، فاتلُ حديثه من طريق أهل السنة
وتدبره ، والسلام .

من

المراجعة ٥٤

رقم : ١٨ الحرم سنة ١٣٣٠

شجرة من شلور الغدير

أخرج الطبراني وغيره بسند مجمع على صحته^(١) ، عن زيد بن أرقم ،
قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بغدير خم تحت
شجرات ، فقال : أيها الناس يوشك أن أدعى فأجيب^(٢) ، وإني مسؤول^(٣) ،
وانكم مسؤولون^(٤) ، فإذا أنتم قائلون ؟ قالوا : نشهد أنك قد بلغت

(١) صرح بصحته غير واحد من الأعلام ، حتى اعترف بذلك ابن حجر إذ أروده نقلا عن
الطبراني وغيره في اثناء الشبهة الحادية عشر من الشبه التي ذكرها في الفصل الخامس من الباب الأول
من الصواعق ص ٢٥ .

(٢) إنما نعى اليهم نفس الزكية تليها إلى أن الوقت قد استوجب تبليغ عهده ، واقتضى
الأذان بتعيين الخليفة من بعده ، وأنه لا يسه تأخير ذلك خوفاً أن يدعى فيجيب قبل إحكام
هذه المهمة التي لا بد له من إحكامها ، ولا غنى لأمته عن إتمامها .

(٣) لما كان عهده إلى أخيه ثقيلا على أهل التنافس والحسد والشحناء والتفريق أراد (ص) وآله
— قبل أن ينادي بذلك — أن يتقدم في الاعتذار اليهم تأليفاً لقلوبهم واشفاقاً من مرة أقوالهم
واقوالهم ، فقال : وإني مسؤول ، ليعلموا أنه مأمور بذلك ومسؤول عنه ، فلا ميل له إلى
تركه . وقد أخرج الإمام الراشدي في كتابه أسباب النزول بالاسناد إلى أبي سعيد الخدري ، قال :
زلت هذه الآية : يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، يوم غدیر خم في علي بن أبي طالب .

(٤) لعله أشار بقوله (ص) وآله : وإنكم مسؤولون ، إلى ما أخرجه الديلمي وغيره
— كما في الصواعق وغيرها — عن ابن سعيد أن النبي (ص) وآله ، قال : وقفون إنهم مسؤولون
عن ولاية علي ، وقال الإمام الراشدي : إنهم مسؤولون عن ولاية علي وأهل البيت ، فيكون
الفرع من قوله : وإنكم مسؤولون ، تهديد أهل الخلاف لوليّه ووصيه .

وجاهدت ونصحت ، فجزاك الله خيراً ، فقال : أليس تشهدون أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن جنته حق ، وأن نارَه حق ، وأن الموت حق ، وأن البعث حق بعد الموت ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ؟ قالوا : بلى نشهد بذلك^(١) ؛ قال : اللهم اشهد ، ثم قال : يا أيها الناس إن الله مولاي ، وأنا مولى المؤمنين ، وأنا أولى بهم من أنفسهم^(٢) ، فمن كنت مولاه ، فهذا مولاه ، يعني علياً ، اللهم والِ من والاه ، وعادِ من عاداه ، ثم قال : يا أيها الناس إني فرطكم ، وانكم واردون على الخوض ، حوض أعرض مما بين بصرى الى صنعاء ، فيه عدد النجوم قدحان من فضة ، وإني سأثلكم حين تردون عليّ عن الثقلين ، كيف تخلفوني فيها ، الثقل الأكبر كتاب الله عز وجل ، سبب طرفه بيد الله تعالى ، وطرفه بأيديكم ، فاستمسكوا به لا تضلوا ولا تبدلوا ، وعترتي أهل بيتي ، فإنه قد نبأني اللطيف الخبير أنها لن ينقضيا حتى يردا عليّ الخوض^(٣) . ١٠٨ . وأخرج الحاكم في مناقب علي من مستدرکه^(٤) ، عن زيد بن أرقم من طريقين صحيحهما على شرط الشيخين ، قال : لما رجع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من حجة الوداع ونزل غدیر خم ، أمر بدوحات فقمم ، فقال : كأني دعيت فأجبت ، وإني قد تركت فيكم

(١) تدير هذه الخطبة من تديرها ، وأعطى التأمل فيها حقه ، فلم اتها ترمي الى أن ولاية علي من أصول الدين كما عليه الإمامية ، حيث سالم أولاً ، فقال : أليس تشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ؟ الى أن قال : وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ، ثم عقب ذلك بذكر الولاية ليعلم أنها على حد تلك الأمور التي سالم عنها فافقروا بها ، وهذا ظاهر لكل من عرف أساليب الكلام ومقاربه من أولي الألباب .

(٢) قوله : وأنا أولى ، قرينة لفظية ، على أن المراد من المولى إنما هو الأولي ، فيكون المعنى : إن الله أولى بي من نفسي وأنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، ومن كنت أولى به من نفسه فعلي أولى به من نفسه .

(٣) هذا لفظ الحديث عند الطبراني وابن جرير والحكيم الترمذي عن زيد بن أرقم ، وقد نقله ابن حجر عن الطبراني وغيره باللفظ الذي سمعته ، وأرسل صحته إرسال المسلمات ، فراجع ص ٢٥ من الصواعق .

(٤) ص ١٠٩ من جزئه الثالث .

الثقلين ، أحدهما اكبر من الآخر ، كتاب الله تعالى وعترتي ، فانظروا كيف تخلفوني فيها فإنها ، لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، ثم قال : ان الله عز وجل مولاي ، وأنا مولى كل مؤمن ، ثم أخذ بيد علي ، فقال : من كنت مولاه فهذا وليه ، اللهم والي من والاه ، وعاد من عاداه ، وذكر الحديث بطوله ، ولم يتعقبه الذهبي في التلخيص . وقد أخرجه الحاكم أيضاً في باب ذكر زيد بن أرقم^(١) من المستدرک مصرحاً بصحته . والذهبي - على تشده - صرح بهذا أيضاً في ذلك الباب من تلخيصه ؛ فراجع .

وأخرج الإمام أحمد من حديث زيد بن أرقم^(٢) ، قال : نزلنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بواد ، يقال له : وادي خم ، فأمر بالصلاة فصلها بهجير ، قال : فخطبنا ، وظلل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بثوب على شجرة سمرة ، من الشمس ، فقال : أستم تملون ، أولستم تشهدون أني أولى بكل مؤمن من نفسه ؟ قالوا : بلى ، قال : فمن كنت مولاه ، فعلي مولاه ، اللهم والي من والاه ، وعاد من عاداه . اهـ .

وأخرج النسائي عن زيد بن أرقم^(٣) ، قال : لما دفع النبي من حجة الوداع ونزل غدیر خم ، أمر بدوحات فقمعن ، ثم قال : كأي دعيت فأجبت ، واني تارك فيكم الثقلين ، أحدهما اكبر من الآخر ، كتاب الله ، وعترتي اهل بيتي ، فانظروا كيف تخلفوني فيها ، فإنها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، ثم قال : ان الله مولاي ، وأنا ولي كل مؤمن ، ثم إنه أخذ بيد علي ، فقال : من كنت وليه فهذا وليه ، اللهم والي من والاه ، وعاد من عاداه ، قال ابو الطفيل : فقلت لزيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم^(٤) ، فقال : وانه ما كان في الدوحات

(١) ص ٥٣٣ من جزئه الثالث .

(٢) في ص ٣٧٢ من الجزء الرابع من مسنده .

(٣) ص ٢١ من الحقائق العلوية عند ذكر قول النبي : من كنت وليه فهذا وليه .

(٤) سؤال ابي الطفيل ظاهر في تمجبه من هذه الأمة اذ صرفت هذا الأمر عن علي مع ما ترويه عن نبيها في حق يوم القدير ، وكأنه شك في صحة ما ترويه في ذلك ، فقال لزيد حين سمع =

أحد إلا رآه بعينيه وسمعه بأذنيه . ١٠١ . وهذا الحديث أخرجه مسلم في باب فضائل علي من صحيحه^(١) من عدة طرق عن زيد بن أرم ، لكنه اختصره فبارده - وكذلك يفعلون - .

وأخرج الإمام أحمد من حديث البراء بن عازب^(٢) من طريقين ، قال : كنا مع رسول الله ، فنزلنا بغدير خم ، فنودي فينا الصلاة جامعة ، وكسح لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، تحت شجرتين ، فصلى الظهر وأخذ بيد علي ، فقال : ألتئم تعلمون أي أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : بلى ، قال : ألتئم تعلمون أي أولى بكل مؤمن من نفسه ؟ قالوا : بلى ، قال : فأخذ بيد علي ، فقال : من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، قال : فلقبه عمر بعد ذلك ، فقال له : هنيئاً يا ابن أبي طالب أصبحت وأمسيت مولى كل مؤمن ومؤمنة .

وأخرج النسائي عن عائشة بنت سعد^(٣) ، قالت : سمعت أبي يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يوم الجمعة ، فأخذ بيد علي وخطب ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس إني وليكم ، قالوا : صدقت يا رسول الله ، ثم رفع يد علي ، فقال : هذا وليي ، ويؤدي عني ديني ، وأنا موالي من وآله ، ومعادي من عاداه . وعن سعد أيضاً^(٤) ، قال : كنا مع رسول الله ، فلما بلغ غدير

= روايته منه : أسمعت من رسول الله ؟ ! كللتغروب للتعجب الحائر المراب ، فأجابه زيد بأنه لم يكن في الدوحات أحد على كثرة من كان يومئذ من الخلائق هناك ، إلا من رآه بعينيه وسمعه بأذنيه ، فلم أبو الطفيل حينئذ أن الأمر كما قال الكيت عليه الرحمة :

ويوم الدوح دوح غدير خم أبان له الخلافة لـ أطيما
ولكن الرجال تبايسوها فلم أر مثلاً خطراً ميعا
ولم أر مثلاً ذاك اليوم يوماً ولم أر مثله حقاً اضيعا

(١) ص ٣٢٥ من جزئه الثاني .

(٢) في ص ٢٨١ من الجزء الرابع من مسنده .

(٣) في ص ٢ من خصائصه العلوية ، في باب ذكر منزلة علي من الله عز وجل ، وفي ص ٩٥

في باب الترغيب في موالاته ، والترهيب من معاداته .

(٤) فيها أخرجه النسائي صفحة ٢٥ من خصائصه .

خم ، وقف للناس ثم رد من تبعه ، ولحق من تخلف ؛ فلما اجتمع الناس اليه ، قال : أيها الناس من وليكم ؟ قالوا : الله ورسوله ، ثم أخذ بيد علي فأقامه ، ثم قال من كان الله ورسوله وليه ، فهذا وليه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه . اه .

والسنن في هذه كثيرة لا تحاط ولا تضبط ، وهي نصوص صريحة بأنه ولي عهده ، وصاحب الأمر من بعده ، كما قال الفضل بن العباس بن أبي لهب^(١) :

وكان ولي المهدي بعد محمد علي وفي كل الموطن صاحبه
ش



المراجعة ٥٥

رقم : ١٩ : المحرم سنة ١٣٣٠

ما الوجه في الاحتجاج به مع عدم قواتره ؟

الشيعة متفقون على اعتبار التواتر فيما يحتاجون به على الإمامة لأنها عندهم من أصول الدين ، فما الوجه في احتجاجكم بحديث الغدير مع عدم زواتره عند أهل السنة ؟ وإن كان ثابتاً من طرقهم الصحيحة .

س

(١) من أبيات له اجاب فيها الوليد بن عقبة بن ابي مبيط ، فيا ذكره محمد محمود الرافعي في مقدمة شرح الهاشميات صفحة ٨ .

المراجعة ٥٦

رق: ٢٢ المرم سنة ١٣٣٠

- ١ - النواميس الطبيعية تقضي بتواتر نص الغدير
- ٢ - عناية الله عز وجل به
- ٣ - عناية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
- ٤ - عناية أمير المؤمنين ٥ - عناية الحسين
- ٦ - عناية الأئمة التسعة ٧ - عناية الشيعة
- ٨ - تواتره من طريق الجمهور

حسبك من وجوه الاحتجاج هنا ما قلناه لك آنفاً - في المراجعة

٢٤ - .

١ - على أن تواتر حديث الغدير مما تقضي به النواميس التي فطر الله الطبيعة عليها ، شأن كل واقعة تاريخية عظيمة يقوم بها عظيم الأمة ، فيوقعها بمنظر وبمسمع من الألوف المجتمعة من أمته من أماكن شتى ، ليعملوا نبأها عنه إلى من وراهم من الناس ، ولاسيما إذا كانت من بعده محل العناية من أمرته وأولياهم في كل خلف ، حتى بلغوا بنشرها وإذاعتها كل مبلغ ، فهل يمكن أن يكون نبؤها - والحال هذه - من أخبار الأحاد ؟ كلا ، بل لا بد أن ينتشر انتشار الصباح ، فينظم حاشيتي البر والبحر (ولن نجد لسنة الله تحويلاً) .

٢ - إن حديث الغدير كان محل العناية من الله عز وجل ، إذ أوحاه تبارك وتعالى ، إلى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، وأُنزل فيه قرآنًا يرقه المسلمون آفاه الليل وأطراف النهار ، يتلونه في خلواتهم وجلاواتهم ، وفي أورداهم وصلواتهم ، وعلى أعود متابريهم ، وعوالي منازلهم (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس)^(١) ، فلما بلغ الرسالة يومئذ بنصه على علي

(١) لا كلام عندنا في نزولها بولاية علي يوم غدیر خم ، واخبارنا في ذلك متواترة عن أئمة المعرة الطاهرة ، وحسبك ما جاء في ذلك من طريق غيرهم ، ما أخرجه الإمام الرازي في تفسيره =

بالإمامة ، وعهده اليه بالخلافة ، أنزل الله عز وجل عليه (اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) (١) بخ بنخ (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) إن من نظر الى هذه الآيات ، يخج لهذه المنايات .

٣ - وإذا كانت العناية من الله عز وجل ، على هذا الشكل ، فلا غرو أن يكون من عناية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ما كان ، فإنه لما دنا أجله ، ونميت اليه نفسه ، اجمع - بأمر الله تعالى - على أن ينادي بولاية علي في الحج الأكبر على رؤوس الأشهاد ، ولم يكتف بنص الدار يوم الإنذار بمكة ، ولا بغيره من النصوص المتوالية ؛ وقد سمعت بعضها ، فأذن في الناس قبل الموسم أنه حاج في هذا العام حجة الوداع ، فوافاه الناس من كل فجٍّ عميق ، وخرج من المدينة بنحو مئة ألف أو يزيدون (٢) ، فلما كان يوم الموقف بعرفات نادى في الناس : علي

= الآية من سورة المائدة ص ١٥٠ من كتابه - اسباب النزول - من طريقين معتبرين عن عطية عن ابي سعيد الخدري ، قال: نزلت هذه الآية (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك) يوم غدیر خم في علي بن ابي طالب ، قلت : وهو الذي أخرجه الحافظ ابو نعيم في تفسيرها من كتابه - نزول القرآن - بسندين « أحدهما » عن ابي سعيد « والآخر » عن ابي رافع ، ورواه الإمام ابراهيم بن محمد المحموني الشافعي في كتابه - الفرائد - بطرق متعددة عن ابي هريرة . وأخرجه الإمام ابو اسحاق الثعلبي في معنى الآية من تفسيره الكبير بسندين معتبرين ، ومما يشهد له أن الصلاة كانت قبل نزولها قائمة ، والزكاة مفروضة ، والصوم كان مشروعاً ، والبيت محجوجاً ، والحلال بيناً ، والحرام بيناً ، والشريعة مكتوبة ، وأحكامها مستتبّة ، فأبى شيء غير ولاية الهد يستوجب من الله هذا التأكيد ، ويتقضي الحظ على بلاغه بما يشبه الوعيد ، وای امر غير الخلافة يخشى النبي الفتنة ببليغه ، ويحتاج الى العصمة من أذى للناس بأدائه .

(١) صحاحنا في نزول هذه الآية بما قلناه متواترة من طريق المعركة الطاهرة ، فلا ريب فيه وان روى البخاري انها نزلت يوم هرة - وأهل البيت أودى - .

(٢) قال السيد احمد رضى دحلان في باب حجة الوداع من كتابه - السيرة النبوية - : وخرج معه صلى الله عليه وآله وسلم - من المدينة - تسعون ألفاً ، ويقال مئة ألف واربعة وعشرون ألفاً ، ويقال أكثر من ذلك (قال) وهذه عدة من خرج معه ، وأما الذين حجروا معه فأكثر من ذلك الى آخر كلامه . ومنه يعلم ان الذين قتلوا معه كانوا أكثر من مئة ألف وكلهم شهدوا حديث الغدير .

مني ، وأنا من علي ، ولا يؤدي عني إلا أنا أو علي^(١) ، ولما قفل بمن معه من تلك الألوف وبلغوا وادي خم^٢ ، وهبط عليه الروح الأمين بآية التبليغ عن رب العالمين ، حط^٣ صلى الله عليه وآله وسلم ، هناك رحله ، حتى لحقه من تأخر عنه من الناس ، ورجع إليه من تقدمه منهم ، فلما اجتمعوا صلى بهم الفريضة ، ثم خطبهم عن الله عز وجل ، فصعد بالنص في ولاية علي ، وقد سمعت شذرة من شذوره ، وما لم تسمعه أصح واصرح ، على أن قيا سمعته كفاية ، وقد حمه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كل من كان معه يومئذ من تلك الجماهير ، وكانت تروى على مئة ألف نسمة من بلاد شتى ، فسنة الله عز وجل ، التي لا تبدل لها في خلقه تقتضي تواتره مها كانت هناك موانع تمنع من نقله ، على أن لأمة أهل البيت طرقاً تمثل الحكمة في بثه وإشاعته .

٤ - وحسبك منها ما قام به أمير المؤمنين أيام خلافته ، إذ جمع الناس في الرحبة فقال : أنشد الله كل امرئ مسلم سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول يوم غدیر خم^٤ ما قال ، الا قام فشهد بما سمع ، ولا يقيم الا من رآه بمبليه وسمعه بأذنيه ، فقام ثلاثون صحابياً فيهم اثنا عشر بدرية ، فشهدوا أنه اخذه بيده ، فقال للناس : أتلون اني أولى بالمؤمنين من انفسهم ؟ قالوا : نعم ، قال صلى الله عليه وآله وسلم : من كنت مولاه ، فهذا مولاه ، اللهم والي من والاه ، وعاد من عاداه ، الحديث . وانت تعلم ان تواطئ الثلاثين صحابياً على الكذب بما يمنعه العقل ، فحصول التواتر بمجرد شهادتهم اذن قطعي لا ريب فيه ، وقد حمل هذا الحديث ، عنهم كل من كان في الرحبة من تلك الجموع ، فبثوه بعد تفرقهم في البلاد ، فطار كل مطير . ولا يخفى أن يوم الرحبة إنما كان في خلافة أمير المؤمنين ، وقد يبيع سنة خمس وثلاثين ، ويوم القدير إنما كان في حجة الوداع سنة عشر ،

(١) أردنا هذا الحديث في المراجعة ٤٨ فراجعه تجدده الحديث ١٥ ولنا هناك في أصل الكتاب وفي التعليل عليه كلام يحدو بالباحثين ان يفتوا عليه .

فبين اليومين - في أقل الصور - خمس وعشرون سنة ، كان في خلالها طاعون عمواس ، وحروب الفتوحات والغزوات على عهد الخلفاء الثلاثة ، وهذه المدة - وهي ربع قرن - بمجرد طولها وبحروبها وغاراتها ، وبطاعون عمواسها الجارف ، قد أفنت جل من شهد يوم الغدير من شيوخ الصحابة وكهولهم ، ومن فتيانهم المتسرعين - في الجهاد - الى لقاء الله عز وجل ، ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى لم يبق منهم حياً بالنسبة الى من مات إلا قليل ، والأحياء منهم كانوا منتشرين في الارض ، إذ لم يشهد منهم الرحبة الا من كان مع امير المؤمنين في العراق من الرجال دون النساء ، ومع هذا كله فقد قام ثلاثون صحابياً ، فيهم اثنا عشر بديراً فشهدوا بحديث الغدير سمعاً من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ورب قوم أقدمهم البغض عن القيام بواجب الشهاد كانس^(١) ابن مالك وغيره ، فأصابتهن دعوة امير المؤمنين عليه السلام ، ولوتسنى له ان يجمع كل من كان حياً يومئذ من الصحابة رجالاً ونساء ، ثم يناشدهم مناشدة الرحبة ، لشهد له أضعاف أضعاف الثلاثين ، فما ظنك لو تسلت له المناشدة في الحجاز قبل ان يمضي على عهد الغدير ما مضى من الزمن ؟ فتدبر هذه الحقيقة الراحنة تجدها أقوى دليل على تواتر حديث الغدير ، وحسبك مما جاء في يوم الرحبة من السنن ما أخرجه الإمام احمد - من حديث زيد بن أرقم في ص ٣٧٠ من الجزء الرابع من مسنده - عن أبي الطفيل ، قال : جمع علي الناس في الرحبة ، ثم قال لهم : أنشد الله كل امرئ مسلم سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول يوم غدير خم ما سمع لما قام ، فقام ثلاثون من الناس

(١) حيث قال له علي عليه السلام : ما لك لا تقدم مع اصحاب رسول الله فلتشهد بما سمعته يومئذ منه ؟ فقال : يا امير المؤمنين ، كبرت سني وليسيت . فقال علي : ان كنت كاذباً فضربك الله ببياض لا قرانيا الهامة ، فما قام حتى ابيض وجهه برصاً ، فكان بعد ذلك يقول : اصابتني دعوة العبد الصالح . اه . قلت : هذه منقبة مشهورة ذكرها الإمام ابن قتيبة الدينوري ، حيث ذكر أسفا في اهل المعاصات من كتابه - المعارف - آخر ص ١٩٤ . ويشهد لها ما أخرجه الإمام احمد بن حنبل في آخر ص ١١٩ من الجزء الأول من مسنده ، حيث قال : فقاموا الا ثلاثة لم يقرموا ، فأصابتهن دعوته .

(قال) وقال ابو نعيم : فقام فأس كثير ، فشهدوا حين أخذه بيده ، فقال للناس : أتعلمون أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا : نعم يا رسول الله ، قال : من كنت مولاه ، فهذا مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، قال ابو الطفيل : فخرجت وكان في نفسي شيئاً - أي من عدم عمل جمهور الامة بهذا الحديث - فلقيت زيد بن أرقم ، فقلت له : اني سمعت علياً يقول : كذا وكذا ، قال زيد : فما تتكر ؟ قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول ذلك له . ا هـ .

قلت : فإذا ضمنت شهادة زيد هذه ، وكلام علي يومئذ في هذا الموضوع الى شهادة الثلاثين ، كان مجموع الناقلين للحديث يومئذ اثنين وثلاثين صحابياً ، وأخرج الإمام احمد من حديث علي ص ١١٩ من الجزء الأول من مسنده عن عبد الرحمن بن ابي ليلى ، قال : شهدت علياً في الرحبة يلشد الناس ، فيقول : أشهد الله من سمع رسول الله يقول يوم غدير خم : من كنت مولاه فعلي مولاه لما قام فشهد ، ولا يقيم الا من قد رآه ، قال عبد الرحمن : فقام اثنا عشر بدرية كاني أنظر الى أحدهم ، فقالوا : نشهد أنا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول يوم غدير خم : ألت أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، وأزواجي أمهاتهم ؟ فقلنا : بلى يا رسول الله ، قال : فمن كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه . ا هـ .

ومن طريق آخر ، أخرجه الإمام احمد في آخر الصفحة المذكورة ، قال : اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ، قال : فقاموا الا ثلاثة لم يقوموا ، فدعا عليهم علي فأصابهم دعوته . ا هـ . وأنت اذا ضمنت علياً وزيد بن أرقم الى الاثني عشر المذكورين في الحديث ، كان البديون يومئذ ١٤ رجلاً كما لا يخفى ، ومع تتبع السان الواردة في مناشدة الرحبة ، عرف حكمة أمير المؤمنين في نشر حديث القدير وإذاعته .

هـ - وليسد الشهاده أبي عبد الله الحسين عليه السلام ، موقف - علي

عهد معاروة - حصحص فيه الحق ، كوقف أمير المؤمنين في الرحبة إذ جمع الناس - أيام الموسم بعرفات - فأشاد بذكر جده وأبيه وأمه وأخيه ، فلم يسمع سامع بثله حكياً يستعبد الأسماع ، ويملك الأبصار والأفئدة ، جمع في خطابه فأوعى ، وتلعب فاستقصى ، وأدى يوم القدير حقه ، ووفاه حسابه ، فكان لهذا الموقف العظيم أثره ، في اشتها حديث القدير وانتشاره .

٦ - وإن للأمة التسعة من أبنائه الميامين طرقاً - في نشر هذا الحديث وإذاعته - تريك الحكمة محسوسة بجميع الحواس ، كانوا يتخذون اليوم الثامن عشر من ذي الحجة عيداً في كل عام ، يجلسون فيه للتهنئة والسرور ، بكل بهجة وحبور ، ويتقربون فيه إلى الله عز وجل ، بالصوم والصلاة ، والابتهاال - بالأدعية - إلى الله ، ويبالغون فيه بالبر والاحسان ، شكراً لما أنعم الله به عليهم في مثل ذلك اليوم من النص على أمير المؤمنين بالخلافة ، والمهد إليه بالإمامة ، وكلوا يصيرون فيه أرحامهم ، ويوسعون على عيالهم ، ويوزرون اخوانهم ، ويحفظون جيرانهم ويأمنون أوليائهم بهذا كله .

٧ - وبهذا كان يوم ١٨ من ذي الحجة في كل عام عيداً عند الشيعة^(١) ، في جميع الأعصار والأمصار ، يفزعون فيه إلى مساجد ، للصلاة فريضة ، ونافة ، وتلاوة القرآن العظيم ، والدعاء بالمأثور ، شكراً لله تعالى على اكمال الدين ، واتمام النعمة ، بإمامة أمير المؤمنين ، ثم يتقارون ، ويتواصلون فرحين مبهجين ، متقربين إلى الله بالبر والإحسان وادخال السرور على الأرحام والجيران . ولهم في ذلك اليوم من كل سنة زيارة لمشهد أمير المؤمنين ، لا يقل المجتمعون فيها عند ضراحه عن مئة

(١) قال ابن الأثير في عدة حوامث سنة ٣٥٢ من كلمة : وفيها في ثامن عشر ذي الحجة ، أمر معز الدولة بإظهار الزينة في البلد - بغداد - وأشعلت النيران بجلس الشرطة ، وأظهر الفرح ، وفتحت الأسواق بالليل كما يفعل ليالي الأعياد ، فقل ذلك فرحاً بعيد القدير يعني غدیر خم ، وضربت الدباب والبوقات . وكان يوماً مشهوداً ، انتهى بلفظه في ص ١٨١ من الجزء الثامن من تاريخه .

الف ، يأتون من كل فج عيق ، ليمبدوا الله بما كان يعبد في مثل ذلك اليوم أثنهم الميامين ، من الصوم والصلاة والإقامة الى الله ، والتقرب اليه بالمبرات والصدقات ، ولا ينفصتون حتى يحرقوا بالضراح الأقدس فيلقوا في زيارته - خطاباً مأثوراً عن بعض أئمتهم ، يشتمل على الشهادة لأمير المؤمنين بمواقفه الكريمة ، وسوابقه العظيمة ، وعنايته في تأسيس قواعد الدين ، وخدمة سيد النبيين والمرسلين الى ما له من الخصائص والفضائل ، التي منها عهد النبي اليه ، ونصه يوم القدير عليه ، هذا دأب الشيعة في كل عام ، وقد استمر خطباؤهم على الإشادة في كل عصر ومصر ، بحديث القدير مسنداً ومرسلاً ، وجرت عادة شعرائهم على نظمه في مدائحهم قديماً^(١) وحديثاً ، فلا سبيل الى التشكيك في قوافره من طريق أهل البيت وشعنتهم ، فإن دواعيهم لحفظه بعين لفظه ، وعنايتهم بضبطه وحراسته ونشره واداعته ، بلغت أقصى الغايات ، وحسبك ما تراه في مظانه من الكتب الاربعة وغيرها من مسانيد الشيعة المشتمة على أسانيده الجمة المرفوعة ، وطرقه الممنعة المتصلة ، ومن ألم بها ، تجلى له قوافر هذا الحديث من طرقهم القيمة .

٨ - بل لا ريب في قوافره من طريق أهل السنة بحكم النواميس الطبيعية كما سمعت (لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وصاحب الفتاوى الحامدية - على نعمته - يصرح بثواتر الحديث في رسالته المختصرة الموسومة بالصلوات الفاخرة في

(١) قال الكيت بن زيد :

يوم الدرج درج خدير خم	أبان له الولاية لو أطعنا الخ.
وقال أبو تمام من عبقريته الرائية . وهي في دوائه :	
يوم القدير استوضح الحق أهل	يفحاء ما فيها حجاب ولا ستر
أقام رسول الله يدعوهم بها	ليقرهم حرف وينأهم ، فكرر
يمد بضبعه ويسلم أنه	ولي ومولاكم فهل لكم خير
روح وبقدر بالبيان لمشر	يروح بهم غمر ويقدوهم غمر
فكانت له جبر بإثبات حقه	وكان لهم في يومهم حقه جبر
أثم جعلتم حظه حد موهف	من البيض يوماً حظ صاحبه القدير

الأحاديث المتواترة ، والسيوطي وأمثاله من الحفاظ ينصون على ذلك ، ودونك محمد بن جرير الطبري صاحب التفسير والتاريخ ، المشهورين ، وأحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة ، ومحمد بن أحمد بن عثمان الذهبي ، فانهم تصدوا لطرقه ، فأفرد له كل منهم كتاباً على حدة ، وقد أخرجه بن جرير في كتابه من خمسة وسبعين طريقاً ، وأخرجه بن عقدة في كتابه من مئة وخمسة طرق ^(١) ، والذهبي - على تشده - صحح كثيراً من طرقه ^(٢) ، وفي الباب السادس عشر من غاية المرام تسعة وثمانون حديثاً من طريق أهل السنة في نص الغدير ، على انه لم ينقل عن الترمذي ، ولا عن اللسائي ، ولا عن الطبراني ، ولا عن البزار ، ولا عن أبي يعلى ، ولا عن كبير من أخرج هذا الحديث ، والسيوطي نقل الحديث في أحوال علي من كتابه تاريخ الخلفاء عن الترمذي ، ثم قال : وأخرجه أحمد عن علي ، وأبي أيوب الأنصاري ، وزيد بن أرقم ، وعمر ، وذو مر ^(٣) ، (قال) وأبو يعلى عن أبي هريرة ، والطبراني عن ابن عمر ، ومالك بن الحويرث ، وحبشي بن جنادة ، وجرير ، وسعد بن أبي وقاص ، وإبي سعيد الخدري وأنس ، (قال) والبزار ، عن ابن عباس ، وعمارة وبريدة . اهـ . وما يدل على شيوع هذا الحديث وإذاعته ، ما أخرجه الامام أحمد في مسنده ^(٤) ، عن رباح بن الحارث من طريقين اليه ، قال : جاء رهط الى علي فقالوا : السلام عليك يا مولانا ، قال : من القوم ؟ قالوا : مواليك يا أمير المؤمنين ، قال : كيف أكون مولاكم وأنتم قوم عرب ، قالوا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يوم غدير خم يقول : من

(١) نص صاحب غاية المرام في أواخر الباب ١٦ ص ٨٩ من كتابه المذكور : ان ابن جرير أخرج حديث الغدير من خمسة وتسعين طريقاً في كتاب أفرد له سماه كتاب : الرواية ، وأن ابن عقدة أخرجه من مائة وخمسة طرق في كتاب أفرد له ايضاً ، ونص الامام أحمد بن محمد بن الصديق المغربي على ان كلا من الذهبي وابن عقدة أفرد لهذا الحديث كتاباً خاصاً به ، فراجع خطبة كتابه القيم الموسوم - بفتح الملك الملي بصحة حديث باب مدينة العلم علي - .

(٢) نص على ذلك ابن حجر في الفصل ٥ من الباب الأول من صواعقه .

(٣) أقول : وأخرجه ايضاً من حديث ابن عباس ص ١٣١ من الجزء الأول من مسنده .

ومن حديث البراء في ص ٢٨١ من الجزء الرابع من مسنده .

(٤) راجع ص ٤١٩ من جزئه الخامس .

كنت مولاه ، فإن هذا مولاه ، قال رياح : فلما مضوا تبعهم فسألت : من هؤلاء ؟ قالوا : نفر من الانصار فيهم أبو أيوب الأنصاري . اه . وما يدل على تواتره ما أخرجه أبو اسحاق الثعلبي في تفسير سورة المعارج من تفسيره الكبير بسنتين معتبرين ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما كان يوم غدِير خم نادى الناس فاجتمعوا ، فأخذ بيد علي فقال : من كنت مولاه ، فعلي مولاه ، فشاع ذلك فطار في البلاد ، وبلغ ذلك الحارث بن النعمان القهري ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، على ناقه له ، فأناخها وئزّل عنها ، وقال يا محمد أمرت أن نشهد أن لا إله الا الله ، وانك رسول الله فقبلنا منك ، وأمرت أن نصلي خساً فقبلنا منك ، وأمرت أن نؤتي الزكاة فقبلنا ، وأمرت أن نصوم رمضان فقبلنا ، وأمرت أن نحج فقبلنا ، ثم لم ترض بهذا حتى رفعت بضبعي ابن عمك تفضله علينا ، فقلت : من كنت مولاه فعلي مولاه ، فهذا شيء منك ام من الله ؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم : فوالله الذي لا إله الا هو إن هذا لمن الله عز وجل ، فولى الحارث يريد راحلته . وهو يقول : اللهم ان كان ما يقول محمد حقاً ، فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب اليم ، فما وصل الى راحلته حتى رماه الله سبحانه بحجر سقط على هامته ، فخرج من دبره فقتله ، وأنزل الله تعالى (سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذي المعارج) انتهى الحديث يعين لفظه^(١) ، وقد ارسله جماعة من أعلام اهل السنة ارسال المسلمات^(٢) ، والسلام .

ش

(١) وقد نقله عن الثعلبي جماعة من أعلام السنة كالعلامة الشبلنجي المصري في أحوال علي من كتابه - نور الأبصار - فراجع منه ص ١١ إن شئت .

(٢) فراجع ما نقله الحلبي من أخبار حجة الوداع في سيرته المعروفة بالسيرة الحلبية ، تجد هذا الحديث في آخر ص ٢١٤ من جزئها الثالث .

المراجعة ٥٧

رقم : ٢٥ : المحرم سنة ١٣٣٠

- ١ - تأويل حديث الغدير
٢ - القرينة على ذلك

١ - حل الصحابة على الصخرة يستوجب تأويل حديث الغدير متواتراً ، كان او غير متواتر ، ولذا قال اهل السنة لفظ المولى يستعمل في معاني متعددة ورد بها القرآن العظيم ، فتارة يكون بمعنى الأولى ، كقوله تعالى مخاطباً للكفار (ما واكم النار هي مولاكم) اي أولى بكم ، وتارة بمعنى الناصر ، كقوله عز اسمه (ذلك ان الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم) وبمعنى الوارث ، كقوله سبحانه (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والاقربون) أي ورثة وبمعنى العصبه ، نحو قوله عز وجل (وإني خفت الموالى من ورائي) وبمعنى الصديق (يوم لا يغني مولا عن مولا شيئاً) وكذلك لفظ الولي يبيح بمعنى الأولى بالتصرف كقولنا : فلان ولي القاصر ، وبمعنى الناصر والمحبيب ، قالوا : فلعل معنى الحديث من كنت ناصره ، او صديقه ، او حبيبه ، فان علياً كذلك ، وهذا المعنى يوافق كرامة السلف الصالح ، وإمامة الخلفاء الثلاثة رضي الله عنهم اجمعين .

٢ - وربما جعلوا القرينة على ارادته من الحديث ، أن بعض من كان مع علي في اليمن رأى منه شدة في ذات الله ، فتكلم فيه وقال منه ، وبسبب ذلك قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، يوم الغدير بما قام فيه من الشئاء على الإمام ، وأشاد بقضه تلييها إلى جلالة قدره ، وردت أعلى من تحمل عليه ، ويرشد بذلك أنه أشاد في خطابه بعلي خاصة ، فقال من كنت وليه فعلي وليه ، وبأهل البيت عامة ، فقال : إني تارك فيكم الثقلين ، كتاب الله ، وعترتي أهل بيتي ، فكان كالوصية لهم بحفظه في علي بخصوصه ، وفي أهل بيته عموماً ، وقالوا : وليس

فيها عهد بخلافة ، ولا دلالة على إمامة ، والسلام .

س

المراجعة ٥٨

رق : ٢٧ المحرم سنة ١٣٣٠

١ - حديث الفدير لا يمكن تأويله

٢ - قرينة التأويل جزاف وتضليل

١ - أنا أعلم بأن قلوبكم لا تطمئن بما ذكرتموه ، ونفوسكم لا تركزن إليه ؛ وأنكم تقدرون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في حكته البالغة ، وعصمته الواجبة ، ونبوته الخاتمة ، وأنه سيد الحكماء ، وخاتم الأنبياء (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى عليه شديد القوى) فلو سألكم غلاصة الأغيار عما كان منه يوم غدیر خم ، فقال : لماذا منع تلك الألوف المؤلفة يومئذ عن السير ؟ وعلى م حبيهم في تلك الرمضاء بهجير ؟ وفيم اهتم بإرجاع من تقدم منهم والحاق من تأخر ؟ ولم أنزلهم جميعاً في ذلك المراء على غير كلاً ولا ماء ؟ ثم خطبهم عن الله عز وجل في ذلك المكان الذي منه يتفرقون ، ليبلغ الشاهد منهم الغائب ، وما المقتضي لنمي نفسه اليهم في مستهل خطابه ؟ اذ قال : يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب ، وإني مسؤول ، وأنكم مسؤولون ، وأي أمر يسأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، عن قبليغه ؟ وتساءل الأمة عن طاعتها فيه ، ولماذا سألهم فقال : ألسن تشهدون أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن جنته حق ، وأن ناره حق ، وأن الموت حق وأن البعث حق بعد الموت ، وإن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور ، قالوا : بلى تشهد بذلك ، ولماذا أخذ حيلثاً على سبيل الفور بيد علي فرقمها إليه حتى إن بياض ابطنه ؟ فقال : يا أيها الناس إن الله مولاي ، وأنا مولى المؤمنين ، ولماذا فسر كلمته - وأنا مولى المؤمنين - بقوله : وأنا أولى بهم من انفسهم ؟ ولماذا قال بعد هذا التفسير : فمن كنت

مولاه ، فهذا مولاه او من كنت وليه فهذا وليه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ، ولم خصمه بهذه الدعوات التي لا يليق لها الا أئمة الحق ، وخلفاء الصدق ، ولماذا أشهدهم من قبل ، فقال : ألت أدلى بكم من انفسكم ؟ فقالوا : بلى . فقال : من كنت مولاه ، فعلي مولاه ، او من كنت وليه ، فعلي وليه ، ولماذا قرن العترة بالكتاب ؟ وجعلها قدوة لأولي الألباب الى يوم الحساب ؟ وفيه هذا الاهتمام العظيم من هذا النبي الحكيم ؟ وما المهمة التي احتاجت الى هذه المقدمات كلها ؟ وما الغاية التي توخاها في هذا الموقف المشهود ؟ وما الشيء الذي أمره الله تعالى بتبليغه اذ قال عز من قائل : (يا ايها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) وأي مهمة استوجبت من الله هذا التأكيد ؟ واقتضت الخوض على تبليغها بما يشبه التهديد ؟ وأي أمر يخشى النبي الفتنة بتبليغه ؟ ويحتاج الى عصمة الله من أذى المنافقين ببيانه ؟ أكنتم - يحذركم لو سألكم عن هذا كله - تجيبونه بأن الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، انما أراد بيان نصره علي للمسلمين ، وصداقته لهم ليس إلا ، ما أراكم ترتضون هذا الجواب ، ولا أتوهم انكم ترون مضمونه جائزاً على رب الأرباب ، ولا على سيد الحكماء ، وخاتم الرسل والأنبياء ، وانتم أجل من ان تجوزوا عليه ان يصرف همه كلها ، وعزائمه بأسرها ، الى تبين شيء بين لا يحتاج الى بيان ، وتوضيح امر واضح بحكم الوجدان والعيان ، ولا شك انكم تنزهون افعاله واقواله عن ان تزدرى بها العقلاء ، او يلتفتوا للفلاسفة والحكماء ، بل لا ريب في انكم تعرفون مكانة قوله وفعله من الحكمة والعصمة ، وقد قال الله تعالى : (انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون) فيهم بتوضيح الواضحات ، وتبيين ما هو بحكم البدييات ؛ ويقدم لتوضيح هذا الواضح مقدمات اجنبية ، لا ربط له بها ولا دخل لها فيه ، تعالى الله عن ذلك ورسوله علواً كبيراً . وانت - نصر الله بك الحق - تعلم ان الذي يناسب مقامه في ذلك الهجير ، ويليق بافعاله

وأقواله يوم القدير ، انما هو تبليغ عهده ، وتعيين التائم مقامه من بعده ، والقرائن اللفظية ، والأدلة العقلية ، توجب القطع الثابت الجازم بأنه صلى الله عليه وآله وسلم ، ما أراد يومئذ الا تعيين علي ولياً لعهده ، وقائماً مقامه من بعده ، فالحديث مع ما قد حُف به من القرائن نص جلي ، في خلافة علي ، لا يقبل التأويل ، وليس الى صرفه عن هذا المعنى من سبيل ، وهذا واضح (لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد) .

٢ - أما القرينة التي زعموها فجزاف وتضليل ، ولباقة في التخليط والتهويل ، لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، بعث علياً الى اليمن مرتين ، والاولى كانت سنة ثمان ، وفيها أرجف المرجفون به ، وشكوه الى النبي بعد رجوعهم الى المدينة ، فأنكر عليهم ذلك^(١) حتى أبصروا الغضب في وجهه ، فلم يعودوا لمثلها ، والثانية كانت سنة عشر وفيها عقد النبي له اللواء وعمه صلى الله عليه وآله وسلم بيده ، وقال له : امض ولا تلتفت ، فمضى لوجهه راشداً مهدياً حتى أنفذ أمر النبي ، ووافاه صلى الله عليه وآله وسلم ، في حجة الوداع ، وقد أهل بما أهل به رسول الله فأشركه صلى الله عليه وآله وسلم بهديه ، وفي تلك المرة لم يرجف به مرجف ، ولا تحامل عليه مجحف ، فكيف يمكن ان يكون الحديث سبباً عما قاله المعارضون ؟ او مسوقاً للرد على احد كما يزعمون . على ان مجرد التحامل على علي ، لا يمكن ان يكون سبباً لثناء النبي عليه ، بالشكل الذي أشاد به صلى الله عليه وآله وسلم ، على منبر الحدائق يوم خم ، الا ان يكون - والعياذ بالله - مجازفاً في أقواله وأفعاله ، وعمه وعزائمه ، وحاشا قدسي حكته البالغة ، فإن الله سبحانه يقول : (انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون تنزيل من رب العالمين) ولو أراد مجرد بيان فضله ، والرد على المتحاملين عليه ، لقال : هذا ابن

(١) كما بيناه في المراجعة ٣٦ ، فراجعها ولا يفوتك ما علقناه عليها .

عمي ، وصهري ، وابو ولدي ، وسيد اهل بيتي ، فلا تؤذوني فيه ، أو نحو ذلك من الأقوال الدالة على مجرد الفضل وجلالة القدرة على ان لفظ الحديث^(١) لا يتبادر الى الأذهان منه الا ما قلناه ، فليكن سببه مها كان ، فان الألفاظ انما تحمل على ما يتبادر الى الافهام منها ، ولا يلتفت الى أسبابها كما لا يخفى . واما ذكر اهل بيته في حديث الغدير ، فانه من مؤيدات المعنى الذي قلناه ، حيث قرنهم بحكم الكتاب ، وجعلهم قدوة لأولي الالباب ، فقال : اني تارك فيكم ما ان تمسكم به لن تضلوا ، كتاب الله ، وعترتي اهل بيتي ، وانما فعل ذلك لتعلم الامة ان لا مرجع بعد نبيها الا اليها ، ولا معول لها من بعده الا عليها ، وحسبك في وجوب اتباع الأئمة من العترة الطاهرة اقترانهم بكتاب الله عز وجل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، فكما لا يجوز الرجوع الى كتاب يخالف في حكمه كتاب الله سبحانه وتعالى ، لا يجوز الرجوع الى امام يخالف في حكمه أئمة العترة ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : انها لن ينقضيا أو لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ، دليل على ان الأرض لن تخلو بعده من امام منهم ، هو عدل الكتاب ، ومن تدبر الحديث وجده يرمي الى حصر الخلافة في أئمة العترة الطاهرة ، ويؤيد ذلك ما أخرجه الإمام احمد في مسنده^(٢) عن زيد بن ثابت ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : اني تارك فيكم خليفتين ، كتاب الله جل مجدود من السماء الى الأرض ، وعترتي اهل بيتي ، فلانها لن يفترقا حتى يردا علي الحوض . وهذا نص في خلافة أئمة العترة عليهم السلام . وأنت تعلم ان النص على وجوب اتباع العترة ، نص على وجوب اتباع علي ، اذ هو سيد العترة لا يدافع ، وامامها لا ينزع ، فعديث الغدير وأمثاله ، يشتمل على النص على علي تارة ، من حيث انه امام العترة ، المنزلة من الله ورسوله منزلة الكتاب ، وأخرى من حيث شخصه العظيم ، وانه ولي كل من كان رسول الله وليه ، والسلام .

ش

(١) ولاسيا بسبب ما أشرنا اليه من الغرائن العقلية والنقلية .

(٢) راجع أول ص ١٢٢ من جزئه الخامس .

المراجعة ٥٩

رق: ٢٨ المحرم سنة ١٣٣٠

١ - حصص الحق

٢ - المراجعة عنه

١ - لم أجد فيمن عبر وغبر ألين منك لهجة ، ولا ألين منك بحجة ، وقد حصص الحق بما أشرت إليه من القرائن ، فأنكشف قناع الشك عن حيا اليقين ، ولم تبق لنا وقفة في ان المراد من الولي والمولى في حديث الغدير انما هو الأولى ، ولو كان المراد الناصر ، أو نحوه ما سأل سائل بعذاب واقع ، فرأيكم في المولى ثابت مسلم .

٢ - فليتكم تقنعون منا في تفسير الحديث بما ذكره جماعة من العلماء كالامام ابن حجر في صواعقه ، والحلي في سيرته ، اذ قالوا : سلمنا أنه أولى بالإمامة فالمراد المآل ، والا كان هو الامام مع وجود النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا تعرض فيه لوقت المآل ، فكأن المراد حين يوجد عقد البيعة له ، فلا ينافي حينئذ تقديم الأئمة الثلاثة عليه ، وبهذا تحفظ كرامة السلف الصالح رضي الله تعالى عنهم أجمعين .

ص

المراجعة ٦٠

رق: ٣٠ المحرم سنة ١٣٣٠

حصص المراجعة

طلبتم - نصر الله بكم الحق - أن تقنع بأن المراد من حديث الغدير أن علياً أولى بالإمامة حين يختاره المسلمون لها ، ويبايعونه بها ، فتكون أولويته المتصوص عليها يوم الغدير مآلية لا حالية ، وبعبارة أخرى تكون أولوية بالقوة لا بالفعل ، لثلاثي خلافة الأئمة الثلاثة الذين تقدموا عليه فنحن نلشدكم بنور الحقيقة ، وعزة العدل ، وشرف الانصاف ، وثاموس

الفضل ، هل في وسعكم أن تقتنوا بهذا لنحذو حذوكم وننحو فيه نحوكم ، وهل ترضون أن يؤثر هذا المعنى عنكم ، أو يمزى اليكم ، لنقتص اثركم ، وننسج فيه على منوالكم ، ما أراكم قانعين ولا راضين ، واعلم يقيناً انكم تتمجبون من يحتمل إرادة هذا المعنى الذي لا يدل عليه لفظ الحديث ، ولا يفهم أحد منه ، ولا يجتمع مع حكمة النبي ولا مع بلاغته صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا مع شيء من أفعاله العظيمة ، وأقواله الجسيمة يوم القدير ، ولا مع ما أشرنا اليه سابقاً من القرائن القطعية ، ولا مع ما فهمه الحارث بن النعمان الفهري من الحديث ، فأقره الله تعالى على ذلك ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، والصحابة كافة .

على أن الأولوية المآلية لا تجتمع مع عموم الحديث لأنها تستوجب أن لا يكون علي مولى الخلفاء الثلاثة ، ولا مولى واحد من مات من المسلمين على عهدهم كما لا يخفى ، وهذا خلاف ما حكم به الرسول حيث قال صلى الله عليه وآله وسلم : ألسنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ قالوا بلى ، فقال من كنت مولاه - يعني من المؤمنين فرداً فرداً - فعلي مولاه من غير استثناء كما ترى . وقد قال ابو بكر وعمر لعلي^(١) - حين سمعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول فيه يوم القدير ما قال - : أمسيت يا ابن أبي طالب مولى كل مؤمن ومؤمنة ، فصرحاً بأنه مولى كل مؤمن ومؤمنة على سبيل الاستغراق لجميع المؤمنين والمؤمنات منذ أمسى مساء القدير ، وقيل لعمر^(٢) : انك تصنع لعلي شيئاً لا تصنعه بأحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : إنه مولاي ، فصرح بأنه مولاه ، ولم يكونوا حينئذ قد اختاروه للخلافة ، ولا يابعوه بها ، فدل ذلك على أنه مولاه ، ومولى كل مؤمن ومؤمنة بالحال لا بالمآل ،

(١) فيما أخرجه الدارقطني - كما في أواخر الفصل الخامس من الباب الأول من صواعق ابن حجر - فراجع منها ص ٢٦ ، وقد رواه غير واحد أيضاً من المحدثين بأسانيدهم وطرقهم ، وأخرج احمد بن محمد هذا القول عن عمر من حديث البراء بن عازب في ص ٢٨١ من الجزء الرابع من مسنده ، وقد مر عليك في المراجعة ٤٤ من هذا الكتاب .

(٢) فيما أخرجه الدارقطني كما في ص ٣٦ من الصواعق أيضاً .

منذ صدع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بذلك عن الله تعالى يوم القدير ؛ واختصم أعرابيان إلى عمر ، فالتمس من علي القضاء بينهما ، فقال أحدهما : هذا يقضي بيننا ؟! فوثب إليه عمر^(١) وأخذ بتلبينه ، وقال : ويحك ما تدري من هذا ؟ هذا مولاك ومولى كل مؤمن ، ومن لم يكن مولاة فليس بمؤمن ، والأخبار في هذا المعنى كثيرة . وأنت - نصر الله بك الحق - تعلم أن لو تمت فلسفة ابن حجر وأتباعه في حديث القدير ، لكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، كالصابت يومئذ في ممة وعزائمه - والعياذ بالله - الهاذي في أقواله وأفعاله - وحاشا لله - إذ لا يكون له - بناء على فلسفتهم - مقصد يتوخاه في ذلك الموقف الرهيب ، سوى بيان أن علياً بعد وجود عقد البيعة له بالخلافة يكون أولى بها ، وهذا معنى تضحك من بيانه السفهاء ، فضلاً عن العقلاء ؛ لا يمتاز - عندهم - أمير المؤمنين به على غيره ، ولا يختص فيه - على رأيهم - واحد من المسلمين دون الآخر ، لأن كل من وجد عقد البيعة له كان - عندهم - أولى بها ، فعلي وغيره من سائر الصحابة والمسلمين في ذلك شرع سواء ، فما القضية التي أراد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، يومئذ أن يختص بها علياً دون غيره من أهل السوابق ، إذا تمت فلسفتهم يا مسلمون ؟ أما قولهم بأن أولوية علي بالإمامة لو لم تكن مآلية ، لكان هو الإمام مع وجود النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فتمويه عجيب ، وتضليل غريب ، وتغافل عن عهود كل من الأنبياء والخلفاء والملوك والأمراء إلى من بعدهم ، وتجاهل بما يدل عليه حديث : أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه لا نبي بعدي ، وتناس لقوله صلى الله عليه وآله وسلم ، في حديث الدار يوم الانذار : فاسمعوا له وأطيعوا ، ونحو ذلك من السنن المتضاربة . على أنا لو سلمنا بأن أولوية علي بالإمامة لا يمكن أن تكون حالية لوجود النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا بد أن تكون بعد وفاته بلا فصل ، عملاً بالقاعدة المقررة عند الجميع ،

(١) أخرجه الدارقطني - كما في أواخر الفصل الأول من الباب الحادي عشر من الصواعق المحرقة لابن حجر - .

أعني حل اللفظ - عند تمذر الحقيقة - على أقرب المجازات إليها كما لا يخفى . وأما كرامة السلف الصالح فمحفوظة بدون هذا التأويل ، كما سنوضحه إذا اقتضى الأمر ذلك ، والسلام .

ش

المراجعة ٦١

رق : ١ صر سنة ١٣٣٠

التماس النصوص الواردة من طريق الشيعة

إذا كانت كرامة السلف الصالح محفوظة ، فلا بأس بشيء مما أوردتموه من الأحاديث المختصة بالإمام سواء في ذلك حديث الفدير وغيره ، ولا موجب لتأويلها ، ولعل عندكم في هذا الموضوع أحاديث لا يعرفها أهل السنة ، فالتمس إيرادها لتكون على علم منها ، والسلام .

س

المراجعة ٦٢

رق : ٢ صر سنة ١٣٣٠

أربعون نصاً

نعم عندنا من النصوص التي لا يعرفها أهل السنة صحاح متواترة ، من طريق العترة الطاهرة ، تنال عليك منها أربعين حديثاً^(١) .

(١) إما آخرها هذا العدد لما رويناه عن كل من أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وعبدالله بن عباس ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عمر ، وإبي سعيد الخدري ، وأبي الدرداء ، وأبي هريرة ، وأبي مالك ، ومعاذ بن جبل ، من طرق كثيرة متنوعة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : من حفظ على امتي أربعين حديثاً من أمر ديني بمشيئة الله يوم القيامة في زمرة الفقهاء والعلماء . وفي رواية : بمشيئة الله فقيهاً عالماً . وفي رواية أبي الدرداء : كنت له يوم القيامة شافعاً وشهيداً . وفي رواية ابن مسعود : قيل له ادخل من أي أبواب الجنة شئت . وفي رواية ابن عمر كتب في زمرة العلماء ، وحشر في زمرة الشهداء . وحسبنا في حفظ هذه الأربعين وغيرها مما اشتملت عليه مراجعاتنا كلها قوله صلى الله عليه وآله وسلم : نضر الله امرأً سمع مقالتي فوعاها ، فأدامها كما سمعها ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : ليلنح الشامد منكم الغائب .

١ - أخرج الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي في كتابه - إكمال الدين وإتمام النعمة - بالاسناد الى عبد الرحمن بن سمرة من حديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، جاء فيه : يا ابن سمرة إذا اختلفت الأهواء ، وتفرقت الآراء ، فعليك بعلي بن أبي طالب ، فإنه إمام أمتي وخليفتي عليهم من بعدي .

٢ - أخرج الصدوق في الإكمال أيضاً عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ان الله تبارك وتعالى ، اطلع إلى أهل الأرض اطلاعة ، فاخترني منها فجعلني نبياً ، ثم اطلع الثانية ، فاختر علياً فجعله إماماً ، ثم أمرني أن أأخذ أخاً وولياً ، ووصياً وخليفة ووزيراً ، الحديث .

٣ - أخرج الصدوق في الإكمال أيضاً بسنده الى الإمام الصادق عن أبيه عن آبائه عليهم السلام ، ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : حدثني جبرائيل عن رب العزة جل جلاله ، أنه قال : من علم ان لا إله إلا أنا وحدي ، وان محمداً عبدي ورسولي ، وأن علي بن أبي طالب خليفتي ، وان الأئمة من ولده حجبجي ، أدخلته الجنة برحمتي . الحديث .

٤ - أخرج الصدوق في الإكمال أيضاً بسنده الى الإمام الصادق عن أبيه عن جده ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : الأئمة بعدي اثنا عشر ، أولهم علي وآخرهم القائم ، هم خلفائي وأوصيائي . الحديث .

٥ - أخرج الصدوق في الإكمال أيضاً بالاسناد الى الأصم بن نباتة ، قال : خرج علينا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ذات يوم ، ويده في يده الحسن ، وهو يقول : خرج علينا رسول الله ذات يوم ، ويده بيدي هكذا ، وهو يقول : خير الخلق بعدي وسيدهم أخي هذا ، وهو إمام كل مسلم ، وأمير كل مؤمن بعد وفاقي . الحديث .

٦ - أخرج الصدوق في الإكمال أيضاً بسنده الى الإمام الرضا عن آبائه مرفوعاً الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : من أحب ان يتمسك بدينني ، ويركب سفينة النجاة بعدي ، فليقتد بعلي بن أبي طالب

فإنه وصي ، وخليفتي على أمتي في حياتي وبعد وفاي . الحديث .

٧ - أخرج الصدوق في الاكمال أيضاً بسنده الى الإمام الرضا عن أبيه عن آباءه مرفوعاً الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من حديث قال فيه : وأنا وعلي أبو هذه الأمة ، من عرفنا فقد عرف الله ، ومن أنكرنا فقد أنكر الله عز وجل ، ومن علي سبطا أمتي وسيدا شباب اهل الجنة الحسن والحسين ، ومن ولد الحسين تسعة طاعتهم طاعتي ، ومعصيتهم معصيتي ، تأسعهم قائمهم ومهدهم .

٨ - أخرج الصدوق في الاكمال بالإسناد الى الامام الحسن العسكري عن أبيه عن آباءه مرفوعاً الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من حديث قال فيه : يا ابن مسعود علي بن أبي طالب إمامكم بعدي ، وخليفتي عليكم . الحديث .

٩ - أخرج الصدوق في الاكمال أيضاً بالإسناد الى سلمان ، قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فإذا الحسين بن علي على فخذه ، وهو يلثم فاه ، ويقول : أنت سيد ابن سيد ، أنت إمام ابن إمام ، أخو إمام أبو الأئمة ، وأنت حجة الله ، وابن حجته ، وأبو حجج تسعة من صلبك تأسعهم قائمهم .

١٠ - أخرج الصدوق في الاكمال أيضاً بالإسناد الى سلمان أيضاً ، عن رسول الله من حديث طويل ، جاء فيه : يا فاطمة ، أما علمت أنا اهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا ، وأن الله تبارك وتعالى ، اطلع الى اهل الأرض اطلاعة ، فاختراني من خلقه ، ثم اطلع اطلاعة ثانية ، اختار زوجك ، وأوحى الي أن ازوجك اياه ، واتخذته ولياً ووزيراً ، وأن اجعله خليفتي في أمتي ، فأبوك خير الأنبياء ، وبعلك خير الأوصياء ، وأنت اول من يلحق بي . الحديث .

١١ - أخرج الصدوق في الاكمال أيضاً من حديث طويل ، ذكر فيه اجتماع أكثر من مئتي رجل من المهاجرين والأنصار في المسجد على عهد علي ، يتذاكرون العلم والفقه ، وانهم تفاخروا بينهم ، وعلي ساكت ، فقالوا له : يا أبا الحسن ما يمنعك أن تتكلم ؟ فذكرهم بقول رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم : علي أخى ووزيرى ، ووارثى ووصيى ، وخليفتى فى أمتى ، وولي كل مؤمن بعدى ، فأقروا له بذلك . الحديث .

١٢ - أخرج الصدوق فى الأكمال أيضاً عن كل من عبد الله بن جعفر ، والحسن ، والحسين ، وعبد الله بن عباس ، وعمر بن أبى سلمة ، واسامة بن زيد ، وسلمان ، وأبى ذر ، والمقداد ، قالوا جميعاً : سمعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، ثم أخى علي أولى بالمؤمنين من أنفسهم . الحديث .

١٣ - أخرج الصدوق فى الأكمال أيضاً عن الأصبغ بن نباتة ، عن ابن عباس ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول : أنا وعلي والحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين مطهرون . الحديث .

١٤ - أخرج الصدوق فى الأكمال أيضاً عن عباية بن ربیع ، عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أنا سيد النبیین وعلي سيد الرضیین . الحديث .

١٥ - أخرج الصدوق فى الأكمال بالاسناد إلى الإمام الصادق ، عن آبائه مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : إن الله عز وجل اختارني من جميع الأنبياء ، واختار مني علياً وفضله على جميع الأوصياء ، واختار من علي الحسن والحسين ، واختار من الحسين الأوصياء من ولده ، ينفون عن الدين تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الضالين .

١٦ - أخرج الصدوق فى الأكمال أيضاً عن علي ، قال : قال رسول الله : الأمة بعدى اثنا عشر ، أولهم أنت يا علي ، وآخرهم القائم الذي يفتح الله عز وجل على يديه مشارق الأرض ومقاربها^(١) .

١٧ - أخرج الصدوق فى أماليه عن الإمام الصادق عن آبائه مرفوعاً من حديث قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : علي مني ،

(١) هذا الحديث والأحاديث التي قبله موجودة في باب ما روي عن النبي في النص على القائم ، وانه الثاني عشر من الأمة ، وهو الباب الرابع والعشرون من أبواب أكمال الدين وانقسام النعمة ص ١٤٩ وما بعدها إلى ص ١٦٧ .

وأنا من علي ، خلق من طينتي ، يبين للناس ما اختلفوا فيه من سني ، وهو أمير المؤمنين ، وقائد الفر المحجلين ، وخير الوصيين . الحديث .

١٨ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً بسنده الى علي مرفوعاً ، من حديث طويل ، قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ان علياً أمير المؤمنين ، بولاية من الله عز وجل عقدها فوق عرشه ، وأشهد على ذلك ملائكته ، وأن علياً خليفة الله وحجة الله ، وانه لإمام المسلمين . الحديث .

١٩ - أخرج الصدوق في الأمالي أيضاً عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي أنت إمام المسلمين ، وأمير المؤمنين ، وقائد الفر المحجلين ، وحجة الله بعدي ، وسيد الوصيين . الحديث .

٢٠ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً عن ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي انت خليفتي على أمتي ، وانت مني كشيء من آدم . الحديث .

٢١ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً بالاسناد الى ابي ذر ، قال : كنا ذات يوم عند رسول الله في مسجده ، فقال : يدخل عليكم من هذا الباب رجل هو أمير المؤمنين ، وإمام المسلمين ، فإذا بعلي بن ابي طالب قد طلع ، فاستقبله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم أقبل علينا بوجهه الكريم ، فقال : هذا إمامكم بعدي . الحديث (١) .

٢٢ - أخرج الصدوق في أماليه عن جابر بن عبد الله الأنصاري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : علي بن ابي طالب أقدمهم سناً ، وأكثرهم علماً ، الى ان قال : وهو الإمام والخليفة بعدي .

٢٣ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً بسنده الى ابن عباس ، قال :

(١) هذا الحديث مع الأربعة التي قبله نقلها عن الصدوق في أماليه السيد البحريني في الباب التاسع من كتابه: غاية المرام، وهي طوية نقلنا منها محل الشاهد . أما ما بعده من الأحاديث كلها فوجود في الباب الثالث عشر من غاية المرام .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : معاشر الناس من أحسن من الله قبيلاً ؟ إن ربكم جل جلاله ، أمرني أن أقيم لكم علياً علماً وإماماً وخليفةً ووصياً ، وإن ألتخذه أخاً ووزيراً . الحديث .

٢٤ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً بإسناد إلى أبي عبيد الله ، قال : صعد رسول الله « ص » المنبر فخطب ثم ذكر خطبته ، وقد جاء فيها : وإن ابن عمي علياً هو أخي ، ووزيري ، وهو خلفتي ، والمبلغ عني . الحديث .

٢٥ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً بسنده إلى أمير المؤمنين ، قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم ، فقال : أيها الناس إنه قد أقبل شهر الله ، ثم ساق الحديث في فضل شهر رمضان ، قال علي : فقلت يا رسول الله ما أفضل الأعمال في هذا الشهر ؟ قال : الورع عن محارم الله ، ثم بكى ، فقلت : يا رسول الله ما يبكيك ؟ فقال : يا علي أبكي لما يستحل منك في هذا الشهر ، إلى أن قال : يا علي أنت وصيي ، وأبو ولدي ، وخلفتي على أمتي في حياتي وبعد موتي ، أرك أمري ، ونهيك نهي . الحديث .

٢٦ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً عن علي عليه السلام ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي أنت أخي ، وأنت أخوك ، أنا المصطفى للنبوّة ، وأنت المجتبي للإمامة ، أنا صاحب التنزيل وأنت صاحب التأويل ، وأنت أبو هذه الأمة ، يا علي أنت وصيي وخلفتي ، ووزيري ووارثي ، وأبو ولدي ، الحديث .

٢٧ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً بسنده إلى ابن عباس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ذات يوم في مسجد قباء ، والأنصار مجتمعون : يا علي أنت أخي ، وأنت أخوك ، وأنت وصيي وخلفتي ، وإمام أمتي بعدي ، وإلى الله من والاك ، وعادى من عاداك .

٢٨ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً من حديث طويل عن أم سلمة ، قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا أم سلمة اسمعي

واشهدي ، هذا علي بن ابي طالب وصيي وخليفتي من بعدي ، وقاضي عداقي ، والذائد عن حوضي .

٢٩ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً بسنده الى سلمان الفارسي ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول : يا معاشر المهاجرين والأنصار ، ألا أدلكم على ما إن تمسكن به لن تضلوا بعدي أبداً ، قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : هذا علي أخي ووصيي ، ووزيري ووارثي وخليفتي ، إمامكم فأحبوه بحبي ، وأكرموا بكرامتي ، فإن جبرائيل أمرني أن أقوله لكم .

٣٠ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً بسنده إلى زيد بن ارقم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ألا أدلكم على ما إن تمسكن به لن تهلكوا ، ولن تضلوا ، قال : ان إمامكم ووليكم علي ابن ابي طالب فوازرروه ، وناصروه ، وصدقوه ، فإني جبرائيل أمرني بذلك .

٣١ - أخرج الصدوق في أماليه أيضاً عن ابن عباس ، من حديث قال فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي انت امام امتي ، وخليفتي عليها بعدي ، الحديث .

٣٢ - أخرج الصدوق في أماليه عن ابن عباس أيضاً ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ان الله تبارك وتعالى أوحى اليّ انه جاعل من امتي إماماً ووارثاً ، وخليفة ووصياً ، فقلت : يا رب من هو ؟ فأوحى اليّ انه إمام امتك ، وحجتي عليها بعدك ، فقلت : يا رب من هو ؟ فقال : ذاك من احبه ويحبني ، الى ان قال في بيانه : هو علي بن ابي طالب .

٣٣ - أخرج الصدوق في أماليه عن الإمام الصادق عن آبائه مرفوعاً قال : قال رسول الله : لما أمرني بي الى السماء ، عهد اليّ ربي جل جلاله في عليّ : انه إمام المتقين ، وقائد الفر المحجلين ، ويعسوب المؤمنين ، الحديث .

٣٤ - أخرج الصدوق في أماليه بسنده الى الإمام الرضا عن آبائه

مرفوعاً الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : علي مني ،
وانا من علي ، قاتل الله من قاتل علياً ، علي إمام الخليفة بعدي .

٣٥ - اخرج شيخ الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي في أماليه
بسنده الى عمار بن ياسر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم لعلي : ان الله زينك بزينة لم يزين العباد بزينة احب الى الله منها ،
زينك في الزهد بالدنيا فجعلك لا ترزأ منها شيئاً ، ولا ترزأ منك شيئاً ،
وهب لك حب المساكين ، فجعلك ترضى بهم اتباعاً ، وبرضون بك إماماً ،
فطوبى لمن احبك وصدق فيك ، وويل لمن ابغضك وكذب عليك ، الحديث .

٣٦ - اخرج الشيخ في أماليه ايضاً بالاسناد الى علي ، اذ قال على
منبر الكوفة : ايها الناس انه كان لي من رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، عشر خصال ، هن احب اليّ مما طلعت عليه الشمس ، قال لي
صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي انت اخي في الدنيا والآخرة ، وانت
اقرب الخلائق اليّ يوم القيامة ، ومنزلك في الجنة مواجه منزلي ، وانت
الوارث لي ، وانت الوصي من بعدي في عداقي واسرتي ، وانت الحافظ
لي في اهلي عند غيبتني ، وانت الإمام لأمتي ، وانت القائم بالقطب في
رعيتي ، وانت وليي ، ووليي ولي الله ، وعدوك عدوي ، وعدوي
عدو الله .

٣٧ - اخرج الصدوق في كتاب النصوص على الأئمة بإسناده الى
الحسن بن علي ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
يقول لعلي : انت وارث علي ، ومعدن حكمي ، والإمام بعدي .
٣٨ - اخرج الصدوق في كتاب النصوص على الأئمة ايضاً ، بسنده الى
عمران بن حصين ، قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لعلي :
وانت الامام والخليفة بعدي .

٣٩ - اخرج الصدوق في كتاب النصوص على الأئمة ايضاً ، بسنده الى
علي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي انت الوصي
على الأموات من اهل بيتي ، والخليفة على الأحياء من أمتي . الحديث .

٤٠ - اخرج الصدوق في كتاب النصوص على الاثنية ايضاً بسنده الى الحسين بن علي ، قال : لما انزل الله تعالى : واولو الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ، سألت رسول الله عن تأويلها ، فقال : انتم اولو الارحام ، فإذا مت فأبوك علي اولى بي وبمكاني ، فإذا مضى أبوك ، فأخوك الحسن اولى به ، فإذا مضى الحسن ، فأنت اولى به . الحديث .

هذا آخر ما اردنا إيراده في هذه المقالة ، وما نسبته الى ما بقي من النصوص الا كنسبة الباقية الى الزهر ، او القطرة الى البحر ، على ان البعض منها كاف والحمد لله رب العالمين ، والسلام .

ش

المراجعة ٦٣

رق : ٣ . صفر سنة ١٣٣٠

- ١ - لا حجة بنصوص الشيعة
- ٢ - لماذا لم يخرجها غيرهم ؟
- ٣ - طلب المزيد من غيرها

- ١ - لا حجة بهذه النصوص على اهل السنة اذ لم تثبت عندهم .
- ٢ - ولماذا لم يخرجوها لو كانت ثابتة ؟
- ٣ - فمع بنا الى ما بقي من حديث اهل السنة في هذا الموضوع ، والسلام .

س

المراجعة ٦٤

رق : ٤ . صفر سنة ١٣٣٠

- ١ - انما أردناها إجابة للطلب .
- ٢ - انما حججنا على الجمهور صحاحهم
- ٣ - السبب في عدم إخراجهم صحاحنا
- ٤ - الاشارة الى نص الوراثة

١ - انما اردنا هذه النصوص لتحيطوا بها علماء ، وقد رغبت اليها في ذلك .

٢ - وحسبنا حجة عليكم ما قد اسلفناه من صحاحكم .

٣ - أما عدم اخراج تلك النصوص فإنما هو لشئنة نعرفها لكل من أضمر لآل محمد حسيكة ، وأبطن لهم الفل من حزب الفراغة في الصدر الاول ، وعبداء اولي السلطة والتغلب الذين بذلوا في إخفاء فضل اهل البيت ؛ وإطفاء نورهم كل حول وكل طول ، وكل ما لديهم من قوة وجبروت ، وحلوا الناس كافة على مصادرة مناقبهم وخصائصهم بكل ترغيب وترهيب ، وأجلبوا على ذلك ثارة بدرامهم ودنانيرهم ، واخرى بوظائفهم ومناصبهم ، ومرة بسياطهم وسيوفهم ، يدنون من كذب بها ، ويقتضون من صدق بها ، او ينفون او يقتلونه . وانت تعلم أن نصوص الإمامة ، وعهود الخلافة لما يخشى الظالمون منها ان تدمر عروشهم ، وتقتض أساس ملكهم ، فسلامتها منهم ومن أوليائهم المثلغين اليهم ، ووصولها اليها بالأسانيد المتعددة ، والطرق المختلفة ، آية من آيات الصدق ، ومعجزة من معجزات الحق ، إذ كان المستبدون بحق اهل البيت ، والمستأثرون بمراتبهم التي رتبهم الله فيها ، يسومون من يتهمونه بمجهم سوء العذاب ، يخلعون لحية ، ويطوفون به في الاسواق ، ثم يرذلونه ويسقطونه ، ويحرمونه من كل حق ، حتى يساس من عدل الولاية^(١) ، ويقنط من معاشره الرعية ، فاذا ذكر عليا ذاكر بخير برئت منه الذمة ، وحلت بساحته النعمة ، فستصفي أمواله ، وتضرب عنقه ، وكما استلوا السنة نطقت بفضله ، وسملوا أعينهم ومقتته باحترام ، وقطعوا أيديا أشارت اليه بمنقبة ، ونشروا أرجلا سعت نحوه بماطفة ، وكما حرقوا على أوليائه بيوتهم ، واحتشوا تخيلهم ، ثم صلبوم على جذوعها ، او شردوهم عن عقر ديارهم ، فكانوا طرائق قندا . وكان في حصة الحديث وحفظة الآثار ، قوم يمددون أولئك الملوك الجبارة وولائهم من دون الله عز وجل ، ويتزلفون اليهم بكل ما لديهم من تصحيف ، وتحريف ، وتصحيح

(١) راجع ص ١٥ من المجلد الثالث من شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ، تجد بعض ما وقع من الحن لأهل البيت وشيعتهم في تلك الأيام ، وللإمام الباقر عمة كلام في هذا الموضوع ، ألفت اليه الباحثين

وتضعيف ، كالذين نراهم في زماننا هذا من شيوخ المتزلف ، وعلماء
الوظائف ، وقضاة السوء ، يتسابقون الى مرضاة الحكام ، بتأييد سياستهم
عادلة كانت او جائرة ، وتصحيح أحكامهم ، صحيحة كانت او فاسدة ،
فلا يسألهم الحاكم فتوى تؤيد حكمه ، او تقمع خصمه ، إلا بادروا اليها
على ما تقتضيه رغبته ، وتستوجبه سياسته ، وإن خالفوا فصوص الكتاب
والسنة ، وخرقوا إجماع الأمة ، حرصاً على منصب يخافون العزل عنه ،
او يطمعون في الوصول اليه ، وشتان بين هؤلاء وأولئك ، فانه لا قيمة
لهؤلاء عند حكوماتهم ، اما أولئك فقد كانت حاجة الملوك اليهم عظيمة ،
إذ كانوا يحاربون الله ورسوله بهم ، ولذا كانوا عند الملوك والولاة أولي
منزلة سامية ، وشفاعاة مقبولة ، فكانت لهم بسبب ذلك صولة ودولة ،
ركنوا يتمصبون على الأحاديث الصحيحة اذا تضمنت فضيلة لعلي او لغيره
من اهل بيت النبوة ، فيردونها بكل شدة ، ويسقطونها بكل عنف ،
وينسبون روايتها الى الرفض - والرفض أخبث شيء عندهم - هذه
سيرتهم في السنن الواردة في علي ، ولاسيا اذا تثبت الشيعة بها ، وكان
لأولئك المتزلفين من يرفع ذكرهم من الخاصة في كل قطر ، ولهم من يروج
رأيهم من طلبة العلم الدنيويين ، ومن المرائين بالزهد والمباعدة ، ومن
الزعماء وشيوخ العشائر ، فإذا سمع هؤلاء ما يقولون في رد تلك الأحاديث
الصحيحة اتخذوا قولهم حجة ، وروجوه عند العامة والجمع ، وأشاعوه
وأذاعوه في كل مصر ، وجعلوه أصلاً من الاصول المتبعة في كل عصر .
وهناك قوم آخرون من حملة الحديث في تلك الايام ، اضطربهم الخوف
الى ترك التحديث بالمأثور من فضل علي واهل البيت ، وكان هؤلاء
المساكين إذا سئلوا عما يقوله اولئك المتزلفون في رد السنن الصحيحة
المشتملة على فضل علي واهل البيت يخافون - من مبادأة العامة بغير ما
عندهم - ان تقع فتنة عمياء بكاء صماء ، فكانوا يضطربون في الجواب
الى اللواذ بالمماريض من القول ، خوفاً من تألب أولئك المتزلفين ،
ومروجيهم من الخاصة ، وتألب من ينق معهم من العامة ورعاع الناس ،
وكان الملوك والولاة أمروا الناس بلمن امير المؤمنين ، وضيقوا عليهم في

ذلك ، وحلوهم بالنقود ، وبالجنود ، وبالوعيد والوعود ، على تنقيصه
 وذمه ، وصوره الناشئة في كتابيها بصورة تسمت من النفوس ، وحدثوها
 عنه بما تستك منها الماسع ، وجعلوا لعنه على منابر المسلمين من سنن
 المعيد والجمعة ، فلو ان نور الله لا يطفأ ، وفضل أوليائه لا يخفى ،
 ما وصلت اليها السنن من طريق الفريقين صحيحة صريحة بخلافته ، ولا
 تواترت النصوص بفضله ، وإني والله لأعجب من الفضل الباهر الذي اختص
 به عبده وأخا رسوله ، علي بن أبي طالب ، كيف خرق نوره المحجب
 من تلك الظلمات المتراكمة ، والامواج المتلاطمة ، فأشرق على العالم
 كالشمس في رائعة النهار .

٤ - وحسبك - مضافاً الى كل ما سمعت من الأدلة القاطعة - نص
 الوراثة ، فإنه بمجرد حجة بالغة ، والسلام .

ش

المراجعة ٦٥

رقم : ٥١ صفر سنة ١٣٣٠

حدثنا بحديث الوراثة من طريق أهل السنة ، والسلام .

ص

المراجعة ٦٦

رقم : ٥٢ صفر سنة ١٣٣٠

علي وارث النبي صلى الله عليه وآله وسلم

لا ريب في ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قد أورث علياً
 من العلم والحكمة ، ما أورث الأنبياء اوصيائهم ، حتى قال صلى الله عليه
 وآله وسلم : انا مدينة العلم وعلي بابها ، فمن أراد العلم فليأت الباب (١) .

(١) أوردنا هذا الحديث والحديثين اللذين بعده في المراجعة ٤٨ ودرنك من تلك المراجعة
 الحديث ٩ والحديث ١٠ والحديث ١١ فراجع ولا تغفل عما علقنا به .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم : أنا دار الحكمة وعلي بابها ، وقال : علي باب علي ، ومبين من بعدي لأمتي ما أرسلت به ، حبه إيمان ، وبغضه نفاق . الحديث . وقال صلى الله عليه وآله وسلم ، في حديث زيد بن أبي أوفى^(١) : وأنت اخي ووارثي ، قال : وما أرت منك ؟ قال صلى الله عليه وآله وسلم : ما ورث الأنبياء من قبلي ، ونص صلى الله عليه وآله وسلم ، في حديث بريدة^(٢) على أن وارثه علي بن أبي طالب ، وحسبك حديث الدار يوم الانذار ، وكان علي يقول في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : والله إني لأخوه ، ووليه وابن عمه ، ووارثه علمه ، فمن أحق به مني^(٣) ؟

وقيل له مرة : كيف ورثت ابن عمك دون عمك ، فقال : جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بني عبد المطلب وهم رهط ، كلهم يأكل الجذعة ، ويشرب الفرق ، فصنع لهم مداً من طعام ، فأكلوا حتى شبعوا ، وبقي الطعام كما هو كأنه لم يمس ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : يا بني عبد المطلب اني بعثت اليكم خاصة ، وإلى الناس عامة ، فأيكم يبايعني على أن يكون أخي ، وصاحبي ، ووارثي ؟ فلم يقم اليه أحد ، فقامت اليه وكنت من أصغر القوم ، فقال لي : اجلس ، ثم قال ثلاث مرات كل ذلك أقوم اليه ، فيقول لي : اجلس حتى كان في الثالثة ، ضرب بيده على يدي ، فلذلك ورثت ابن عمي دون عمي^(٤) ؛ وسئل قثم بن العباس - فبا أخرجه الحاكم في المستدرك^(٥) ، والذهبي في تلخيصه جازمين بصحته -

(١) أورده في المراجعة ٣٢ . (٢) راجعه في المراجعة ٦٨ .

(٣) هذه الكلمة بين لفظها ثابتة عن علي؛ أخرجه الحاكم في صفحة ١٢٦ من الجزء ٣ من المستدرك بالسند الصحيح على شرط البخاري ومسلم ، واعترف الذهبي في تلخيصه بذلك .

(٤) هذا الحديث ثابت ومستفيض ؛ أخرجه الضياء المقدسي في المختصرة ، وابن جرير في تهذيب الآثار ، وهو الحديث ٦١٥٥ في صفحة ٤٠٨ من الجزء ٦ من كثر المال ، وأخرجه النسائي في صفحة ١٨ من الخصائص الملوية ؛ ونقله ابن أبي الحديد عن تاريخ الطبري في آخره شرح الخطبة القاسمة ص ٢٥٥ من المجلد ٣ من شرح التلخيص ؛ ودونك صفحة ١٥٩ من الجزء الأول من مسند الإمام أحمد بن حنبل ، تجد الحديث بلغى .

(٥) صفحة ١٢٥ من جزئه الثالث ، وأخرجه ابن أبي شيبة أيضاً وهو الحديث ٦٠٨٤ في صفحة ٤٠٠ من الجزء السادس من كثر المال .

فقليل له : كيف ورث علي رسول الله دونكم ، فقال : لأنه كان أولنا به
لحقاً ، وأشدنا به لزوقاً . قلت : كان الناس يعلمون ان وارث رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ، انما هو علي ، دون عمه العباس وغيره من بني
هاشم ، وكانوا يرسلون ذلك ارسال المسلمات كما ترى ، وانما كانوا يحبون
السبب في حصر ذلك التراث بعلي وهو ابن عم النبي دون العباس ، وهو
عمه ، ودون غيره من بني أعمامه وسائر ارحامه صلى الله عليه وآله وسلم ،
ولذلك سألوا علياً قارة ، وقتاً أخرى ، فأجابهم بما سمعت ، وهو غاية
ما تصل اليه مدارك اولئك السائلين ، وإلا فالجواب : ان الله عز وجل
اطلع الى أهل الارض فاختار منهم محمداً فجعله نبياً ، ثم اطلع ثانية
فاختار علياً ، فأوحى الى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم : ان يتخذ
وارثاً وصياً ، قال الحاكم - في صفحة ١٢٥ من الجزء ٣ من المستدرک
بعد ان أخرج عن قثم ما سمعته - : حدثني قاضي القضاء أبو الحسن محمد
ابن صالح الهاشمي ، قال : سمعت أبا عمر القاضي ، يقول : سمعت اسماعيل
ابن اسحاق القاضي ، يقول : وقد ذكر له قول قثم هذا ، فقال : انما
يرث الوارث بالنسب ، او بالولاء ، ولا خلاف بين أهل العلم ان ابن العم
لا يرث مع العم (قال) فقد ظهر بهذا الاجماع ان علياً ورث العلم من
النبي دونهم . ١٠٥ . قلت : والاخبار في هذا متواترة ، ولا سيما من طريق
العترة الطاهرة ، وحسبنا الوصية ونصوصها الجليلة ، والسلام .

ش

المراجعة ٦٧

رقم : ٦ صفر سنة ١٣٣٠

البحث عن الوصية

أهل السنة لا يعرفون الوصية الى علي ، ولا يتعرفون بشيء من
نصوصها ، فتفقدوا بها ولكم الشكر ، والسلام .

س

المراجعة ٦٨

رقم : ٩٠ صفر سنة ١٣٣٠

١ - نصوص الوصية

١ - نصوص الوصية متواترة ، عن أئمة العترة الطاهرة ، وحسبك ما جاء من طريق غيرهم ما سمعته في المراجعة ٢٠ من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد أخذ برقبة علي : هذا أخي ووصيي ، وخليفتي فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوا .

وأخرج محمد بن حديد الرازي ، عن سلمة الأبرش ، عن ابن اسحاق ، عن أبي ربيعة الأيادي ، عن ابن بريدة ، عن أبيه بريدة ، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لكل نبي وصي ووارث ، وإن وصيي ووارثي علي بن أبي طالب^(١) . اهـ . وأخرج الطبراني في الكبير بالاسناد إلى سلمان الفارسي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إن وصيي وموضع سري ، وخير من أترك بعدي ، ينجز عدي ، ويقضي ديني ، علي بن أبي طالب^(٢) ، عليه السلام . وهذا نص في كونه الوصي ، وصريح في أنه أفضل الناس بعد النبي ، وفيه من الدلالة الالتزامية على خلافته ، ووجوب طاعته ، ما لا يخفى على أولي الألباب . وأخرج أبو نعيم الحافظ في حلية الأولياء^(٣) ، عن أنس ، قال : قال لي رسول

(١) هذا الحديث أورده الذهبي في أحوال شريك من ميزان الاعتدال ، وكذب به ، وزعم أن شريكاً لا يحتمله ، وقال : إن محمد بن حديد الرازي ليس بثقة ، والجواب : إن الإمام أحمد بن حنبل والإمام أبي القاسم البغوي والإمام ابن جرير الطبري وإمام الجرح والتعديل ابن ممين وغيرهم من طبقته ، وثقوا محمد بن حديد ورووا عنه ، فهو شيخهم ومعتمدهم كما يعترف به النهي في ترجمة محمد بن حديد من الميزان ، والرجل ممن لم يتهم بالرفض ولا بالتشيع ، وإنما هو من سلف الذهبي فلا وجه لتهمته في هذا الحديث .

(٢) هذا الحديث بلفظه وسنده هو الحديث ٢٥٧٠ من أحاديث كثر العمال في آخر صفحة ١٥٤ من جزئه السادس ، وأورده في منتخب الكتز ، فراجع من المنتخب ما هو مطبوع في هامش ص ٣٢ من الجزء الخامس من مستند أحمد .

(٣) كما في ص ٤٥٠ من المجلد الثاني من شرح النهج ، وقد أورده في المراجعة ٤٨ .

الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا أنس أول من يدخل عليك هذا الباب
إمام المتقين ، وسيد المسلمين ، ويعسوب الدين ، وخاتم الوصيين ، وقائد الغر
المجاهدين ، قال أنس : فجاء علي ، فقام إليه رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، مستبشراً فاعتنقه ، وقال له : انت تؤدي عني ، وتسمعهم صوتي ،
وتبين لهم ما اختلفوا فيه من بعدي .

وأخرج الطبراني في الكبير بالإسناد الى أبي أيوب الأنصاري ، عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : يا فاطمة ، أما علمت أن
الله عز وجل اطلع علي أهل الأرض ، فاختر منهم أبك فبعثه نبياً ،
ثم اطلع الثانية ، فاختر بعلك ، فأوحى إلي ، فأنكحته واتخذته
وصياً^(١) .

أنظر كيف اختار الله علياً من أهل الأرض كافة بعد ان اختار
منهم خاتم أنبيائه ، وانظر الى اختيار الوصي وكونه على نسق اختيار
النبي ، وانظر كيف أوحى الله الى نبيه أن يزوجه ويتخذته وصياً ،
وانظر هل كانت خلفاء الأنبياء من قبل إلا أوصيائهم ، وهل يجوز تأخير
خيرة الله من عباده ، ووصي سيد أنبيائه ، وتقديم غيره عليه ، وهل
يصح لاحد أن يتولى الحكم عليه ، فيجعله من سوقته ورعاياه ؟ وهل
يمكن عقلاً ان تكون طاعة ذلك المتولي واجبة على هذا الذي اختاره
الله كما اختار نبيه ؟ وكيف يختاره الله ورسوله ثم نحن نختار غيره
(وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً ان يكون لهم
الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً) .

وقد تضافرت الروايات أن أهل النفاق والحسد والتنافس لما علموا أن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، سيزوج علياً من بضعته الزهراء
- وهي عديلة مريم وسيدة نساء أهل الجنة - حسدوه لذلك وعظم

(١) هذا الحديث بلفظه وسنده هو الحديث ٢٥٤١ من احاديث كثر العمال في ١٥٣ من
جزئه السادس ، واورده في المنتخب ايضاً ، فراجع من المنتخب ما هو مطبوع في هامش ص ٣١
من الجزء الخامس من مسند احمد .

عليهم الأمر ، ولا سيما بعد أن خطبها من خطبتها فلم يقلع^(١) ، وقالوا : ان هذه ميزة يظهر بها فضل علي ، فلا يلحقه بعدها لاحق ، ولا يطمع في إدراكه طامع ، فأجلبوا بما لديهم من أرجاف ، وعملوا لذلك أعمالاً ، فبعثوا نساءهم الى سيدة نساء العالمين ينفرن بها ، فكان مما قلن لها : انه فقير ليس له شيء ، لكننا عليها السلام لم نخف عليها مكرهن ، وسوء مقاصد رجالهن ، ومع ذلك لم تبدلن شيئاً يكرهن ، حتى تم ما أراد الله عز وجل ورسوله لها ، وحيثئذ ارادت ان تظهر من فضل امير المؤمنين ما يخرزي الله به اعداءه ، فقالت : يا رسول الله زوجتي من فقير لا مال له ؟ فأجابها صلى الله عليه وآله وسلم ، بما سمعت .

واذا اراد الله نشر فضيلة طويت اتاح لها لسان حسود

واخرج الخطيب في المتفق بسنده المعتبر الى ابن عباس ، قال : لما زوج النبي (ص) فاطمة من علي ، قالت فاطمة : يا رسول الله زوجتي من رجل فقير ليس له شيء ، فقال النبي (ص) : اما ترضين ان الله اختار من اهل الارض رجلين ، احدهما ابوك ، والآخر بعلك^(٢) . ا. هـ . وأخرج الحاكم في مناقب علي ص ١٢٩ من الجزء الثالث من المستدرک عن طريق سريج بن يونس ، عن ابي حفص الابار ، عن الاعمش ، عن ابي صالح ، عن ابي هريرة ، قال : قالت فاطمة : يا رسول الله زوجتي

(١) أخرج بن أبي حاتم عن أنس ، قال : جاء أبو بكر وعمر يخطبان فاطمة الى النبي ، فسكت ولم يرجع اليها شيئاً ، فانطلقا الى علي ينهبانه الى ذلك . الحديث . وقد نقله عن ابن أبي حاتم كثير من الأئمة ، كان حجر في أوائل باب ١١ من صواعقه ، ونقل ثمة عن أحد بالإسناد الى أنس نحوه ، وأخرج أبو داود السجستاني - كما في الآية ١٢ من الآيات التي أوردها ابن حجر في الباب ١١ من صواعقه - أن أبا بكر خطبها ، فأعرض عنه صلى الله عليه وآله وسلم ؛ ثم عمر فأعرض عنه فنبهاه الى خطبتها . الحديث . وعن علي ، قال : خطب أبو بكر وعمر فاطمة الى رسول الله ، فأبى صلى الله عليه وآله وسلم عليها ، فقال عمر : أنت لها يا علي . الحديث . أخرجه ابن جرير ، وصححه وأخرجه الدلاوي في التذرية الطاهرة . وهو الحديث ٦٠٠٧ من احاديث كثر المال ص ٣٩٢ من جزئه السادس .

(٢) هذا الحديث بلفظه وسنده هو الحديث ٥٩٩٢ من أحاديث الكنز ، أورده في فضائل علي ص ٣٩١ من جزئه السادس ، وصرح بحسن سنده .

من علي وهو فقير لا مال له ؟ قال (ص) : يا فاطمة أما ترضين ان الله عز وجل ، اطلع الى اهل الارض فاختار رجلين ، أحدهما أبوك والآخر بعلك . ١٠١ . وعن ابن عباس قال : قال رسول الله (ص) : أما ترضين اني زوجتك اول المسلمين إسلاماً ، وأعلمهم علماً ، وأنتك سيدة نساء أمتي ، كما سادت مريم نساء قومها ، أما ترضين يا فاطمة ان الله اطلع على اهل الارض فاختار منهم رجلين ، فجعل احدهما أباك ، والآخر بعلك . ١٠١ .

وكان رسول الله (ص) بعد هذا اذا ألمّ ببسيدة النساء من الدهر لم يذكرها بنعمة الله ورسوله عليها ، إذ زوجها من افضل أمته ، ليكون ذلك عزاء لها ، وسلوة عما يصيبها من طوارق الدهر ، وحسبك شاهداً لهذا ما أخرجه الإمام احمد في ص ٢٦ من الجزء الخامس من مسنده من حديث معقل بن يسار ، ان النبي (ص) عاد فاطمة في مرض أصابها على عهده ، فقال لها : كيف تجدنيك ، قالت : والله لقد اشتد حزني ، واشتدت فاقتي ، وطال سقمي ، قال (ص) : أوما ترضين اني زوجتك أقدم أمتي سلماً ، وأكثرهم علماً ، وأعظمهم حلاً . ١٠١ . والاخبار في ذلك متضاربة لا تحتملها مراجعتنا ، والسلام .

ش

المراجعة ٦٩

رقم ١٠١ صفر سنة ١٣٣٠

حجة منكري الوصية

اهل السنة والجماعة ينكرون الوصية محتجين بما رواه البخاري في

(١) وهذا الحديث بلفظه وسنده هو الحديث ٢٥٤٣ من أحاديث كثر المال ص ١٥٣ من جزئه السادس ، نقله عن الحاكم بالإسناد إلى كل من ابن عباس وأبي هريرة ، ونقله عن الطبراني وعن الخطيب بالإسناد إلى ابن عباس فقط . أما في منتخب الكثر فقد نقله عن الخطيب في التلخيص بالإسناد إلى ابن عباس ، فراجع من المنتخب ما هو في السطر الأول في هامش ٣٩ من الجزء الخامس من مسند أحمد . ونقله علامة المعركة في ص ٤٥١ من المجلد الثاني من شرح التلخيص عن مسند الإمام أحمد .

صحيحه عن الاسود ، قال : ذكر عند عائشة ، رضي الله عنها ، ان النبي (ص) أوصى الى علي^(١) رضي الله عنه ، فقالت : من قاله ؟ لقد رأيت النبي ، وإني لمسندته الى صدري فدعا بالطلست فانحنت فمات ، فما شعرت ، فكيف أوصى الى علي^(٢) ؟ وأخرج البخاري في الصحيح عنها أيضاً من عدة طرق انها كانت تقول : مات رسول الله بين حافتي وذافتي ، وكثيراً ما قالت : مات بين سعري وسعري ، وربما قالت : نزل به ورأسه على فخذي^(٣) ، فلو كانت ثمة وصية لما خفيت عليها . وفي صحيح مسلم عن عائشة^(٤) ، قالت : ما ترك رسول الله (ص) ديناراً ولا درهماً ، ولا شاة ولا بعيراً ولا أوصى بشيء . ١٠١ . وفي الصحيحين^(٥) عن طلحة بن مصرف ، قال : سألت عبد الله بن أبي أوفى : هل كان النبي (ص) أوصى ؟ قال : لا ، فقلت : كيف كتب على الناس الوصية - ثم تركها - قال : أوصى بكتاب الله . ١٠١ . وحيث ان هذه الأحاديث اصح من الأحاديث التي اوردتموها لثبوتها في الصحيحين

(١) هذا الحديث ، أخرجه البخاري في كتاب الوصايا ص ٨٢ من الجزء الثاني من صحيحه ، وفي باب مرض النبي ووفاته ص ١٤ من الجزء الثالث من الصحيح ، وأخرجه مسلم في كتاب الوصية ص ١٤ من الجزء الثاني من صحيحه .

(٢) قد علم ان الشيخين روي في هذا الحديث وصية النبي إلى علي من حيث لا يقصدان ، فإن الذين ذكروا يومئذ ان النبي أوصى إلى علي لم يكونوا خارجين من الأمة ، بل كانوا من الصحابة أو التابعين الذين لهم الجرأة على المكاشفة بما يسوء أم المؤمنين ويخالف السياسة في ذلك العهد ، ولذلك ارتبكت ، رضي الله عنها ، عندما سمعت حديثهم ارتبكا كاعظيائهم ردها عليهم بأمرى الردود وأروفتها ، قال الإمام السندي - في تعليقه على هذا الحديث من سنن النسائي ص ٢٤١ من جزئها السادس ، طبع الطبعة المصرية بالأزهر - : ولا يخفى أن هذا لا يمنع الوصية قبل ذلك ، ولا يقتضي أنه مات فجأة بحيث لا تمكن منه الوصية ولا تصور ، فكيف وقد علم أنه علم يقرب أجله قبل المرض ثم مرض أياماً إلى آخر كلامه ، فأمكن النظر فيه ، تجده في غاية المثانة .

(٣) قولها : مات بين حافتي وذافتي ، وقولها : مات بين سعري وسعري ، موجودان في باب مرضه ووفاته (ص) ، من صحيح البخاري ، اما قولها : نزل به ورأسه على فخذي ، لموجود في باب آخر مما تكلم به بعد باب مرضه ووفاته ، بلا فصل .

(٤) راجع من صحيحه كتاب الوصية . او ص ١٢ من جزئه الثاني ، تجد الحديث .

(٥) راجع كتاب الوصايا من كل من الصحيحين ، تجد الحديث .

دون تلك ، كانت هي المقدمة عند التعارض وعليها المول ، والسلام .

من

المراجعة ٧٠

رق : ١١ ، صفر سنة ١٣٣٠

- ١ - لا يمكن جعود الوصية
- ٢ - السبب في إنكارها
- ٣ - لا حجة للمنكرين بما روه
- ٤ - العقل والوجدان يحكان بها

وصية النبي (ص) الى علي لا يمكن جعودها ، اذ لا ريب في انه عهد اليه - بعد ان اورثه العلم والحكمة ^(١) - بأن يفعله ، ويحجزه ، ويدفنه ^(٢) ، وفي دينه ، وينجز وعده ، ويبرئ

(١) قف على المراجعة ٦٦ ، تعلم انه (ص) ، اورثه ذلك .

(٢) أخرج ابن سعد ص ٦١ من القسم ٢ من الجزء الثاني من طبقاته عن علي ، قال : أوصى النبي ان لا يفعله احد غيري ، وأخرج ابو الشيخ وابن النجار - كما في ص ٤ ، من الجزء ٤ من كنز العمال - عن علي ، قال : أوصاني رسول الله (ص) ، فقال : اذا أتت ففعلني بسبع قرب ؛ وأخرج ابن سعد عند ذكر غسل النبي ص ٦٣ من القسم الثاني من الجزء ٢ من طبقاته ، عن عبدالواحد بن ابي عوانة ، قال : قال رسول الله في مرضه الذي توفي فيه : يا علي اغسلني إذا مت ، قال : قال علي : ففعلته ، فما أخذ عضواً إلا قيعني ؛ وأخرج الحاكم ص ٩٠ من الجزء الثالث من المستدرك ، والذهبي في تلخيصه وصحاحه بالاستسناد الى علي ، قال : غسّلت رسول الله ، فجعلت انظر ما يكون من الميت ، فلم أر شيئاً ، وكان طيباً حياً وميتاً ؛ وهذا الحديث أخرجه سعيد بن منصور في سننه ، والمروزي في جنته ؛ وابو داود في مراسيله ؛ وابن منيع ، وابن أبي شيبة في السنن ، وهو الحديث ١٠٩٤ في ص ٤٤ من الجزء ٤ من الكنز ، وأخرج البيهقي في سننه عن عبدالله بن الحارث : ان علياً غسل النبي ، وعلى النبي قميص ، الحديث ، وهو الحديث ١١٠ في ص ٥٥ من الجزء ٤ من الكنز ، وعن ابن عباس ، قال : إن لعلي أربع خصال ليست لأحد غيره ، وهو اول من صلى مع رسول الله ، وهو الذي كان لوائه معه في كل زحف ، وهو الذي صبر معه يوم فتحته غيره ، وهو الذي غسله وأدخله قبره ؛ أخرجه ابن عبد البر في ترجمة علي من الاستيعاب ، والحاكم في ص ١١١ من الجزء ٣ من المستدرك ، وعن ابي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله : يا علي أنت تفعلني ، وتؤدي ديني ، وتواريني في حفرتي ؛ أخرجه الديلمي وهو =

ذمته^(١) ، وبين للناس بعده ما اختلفوا فيه^(٢) من احكام الله وشرائعه عز

== الحديث ٢٥٨٣ في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز ، وعن عمر ، من حديث قال فيه رسول الله لعلي : وانت غاسلي ودافني ، الحديث ، في ص ٣٩٣ من الجزء ٦ من الكنز ، وفي هامش ص ٤٥ من الجزء ٥ من مسند احمد ؛ وعن علي سمعت رسول الله (ص) ، يقول : أعطيت في علي خمسا لم يعطها نبي في احد قبلي ، أما الأولى فأنه يقضي ديني ، ويواريني ؛ الحديث في أول ص ٤٠٣ من الجزء ٦ من الكنز ، ولما وضع على السرير وأرعدوا الصلاة عليه (ص) ، قال علي : لا يشم على رسول الله أحد ، هو إمامكم حيا وميتا ، فكان الناس يدخلون وسلا وسلا ، فيصلون صفافا ، ليس لهم إمام ، ويكبرون ، وعلي قائم حيال رسول الله يقول : سلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، اللهم إنا نشهد أن قد بلغ ما أنزلت اليه ، ونصح لأمرته ، وجاهد في سبيل الله حتى أعر الله عز وجل دينه ، وتمت كلمته ، اللهم فاجعلنا ممن يتبع ما أنزل الله اليه ، وثبتنا بعده ، راجع بيننا وبينه ، فيقول الناس : آمين آمين ، حتى صلى عليه الرجال ثم النساء ثم الصبيان ؛ روى هذا كله باللفظ الذي أورده ابن سعد عند ذكره غسل النبي من طبقاته ؛ وأول من دخل على رسول الله يومئذ بنو هاشم ، ثم المهاجرون ، ثم الأنصار ، ثم الناس ؛ وأول من صلى عليه علي والعباس وقفا صفا ، وكبرا عليه خمسا .

(١) الأخبار في هذا كله متواترة من طريق العترة الطاهرة ، وحسبك ما أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عمر ، وابو يعلى في مسنده عن علي ، واللفظ للأول من حديث قال فيه رسول الله (ص) : يا علي أنت اخي وزيري ، تقضي ديني ، وتنجز مواعيدي ، وقبري ذمقي ، الحديث تجده في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من كنز العمال مسندا إلى ابن عمر ، وفي ص ٤٠٤ من الجزء ٦ ايضا مسندا إلى علي ، ونقل ثمة عن البوصيري ان رواه ثقات ، وأخرج بن مردويه والديلمي - كما في ص ١٥٥ من الجزء ٦ من الكنز - عن سلمان الفارسي ، قال رسول الله (ص) : علي بن ابي طالب ينجز عديتي ، ويقضي ديني ؛ وأخرج البزار - كما في صفحة ١٥٣ من الجزء ٦ من الكنز عن ابي انس نحوه ، وأخرج الإمام احمد بن حنبل في ص ١٦٤ من الجزء ٤ من مسنده عن حبشي بن جنادة ، قال : سمعت رسول الله يقول : لا يقضي ديني إلا أنا وعلي ؛ وأخرج ابن مردويه - كما في ص ٤٠١ من الجزء ٦ من الكنز - عن علي ، قال لما نزلت : وانذر عشيرتك الأقربين ، قال رسول الله (ص) : علي يقضي ديني ، وينجز بواعيدي ؛ وعن سعد ؛ قال : سمعت رسول الله (ص) يوم الجمعة ، فأخذ بيد علي وخطب فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس إني وليكم ، قالوا : صدقت يا رسول الله ، ثم رفع يد علي ، فقال : هذا وليي ويؤدي عني ديني ؛ الحديث ، وقد سمعته في اواخر المراجعة ٥٤ ، وأخرج عبد الرزاق في جامعه عن معمر عن قتادة : ان عليا قضى عن النبي اشياء بعد وفاته كان حاتمها عدة حسبته انه قال خمسة الف درهم ، فقيل لمجد الرزاق : وأوصى اليه النبي بذلك ؟ قال : نعم لا أشك ان النبي أوصى إلى علي ، ولولا ذلك ما تركوه يقضي دينه ؛ الحديث ، أورده صاحب الكنز في ص ٦٠ من جزئه الرابع ، فكان الحديث ١١٢٠ .

(٢) تضافرت التصور الصريحة بأنه (ص) ، عهد إلى علي بأن يبين لأمرته ما اختلفوا فيه من بعده ، وحسبك منها الحديث ١١١ ، والحديث ١٢ ، من المراجعة ٤٨ ، وغيرهما اسلفناه وما تركناه لشهرته .

وجل ، وعهد الى الامة بأنه وليها من بعده ^(١) ، وأنه اخوه ^(٢) ،
وابو ولده ^(٣) ، وأنه وزيره ^(٤) ، ونجليه ^(٥) ، ووليّه ^(٦) ،

(١) يعلم ذلك من المراجعة ٣٦ ، والمراجعة ٤٠ ، والمراجعة ٥٤ ، والمراجعة ٥٦ .
(٢) المواجهة بين النبي والرعي متواترة ، وحسبك في ثبوتها ما قد اردناه في المراجعة ٣٢ ،
والمراجعة ٣٤ .

(٣) كونه ابا ولده معلوم بالوجدان ؛ وقد قال (ص) لعلي : انت اخي ، وابو ولدي ،
تقاتل على سنتي ، الحديث ، أخرجه ابو يعلى في مسنده ، كما في ص ٤٠٤ من الجزء ٦ من كنز
المعال ، ورواه ثقات كما صرح به البوصيري ، وأخرجه أيضاً أحمد في المناقب ، كما في أواخر
الفصل الثاني من الباب ٩ ص ٧٥ من الصواعق المحرقة لابن حجر ؛ وقال (ص) ، إن الله جعل
ذرية كل نبي في صلبه ، وجعل ذريتي في صلب علي ، أخرجه الطبراني في الكبير عن جابر ،
والخطيب في تاريخه عن ابن عباس ، وهو الحديث ٢٥١٠ ، في صفحة ١٥٢ من الجزء ٦ من
الكنز ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : كل بني أمي يقتسمون إلى عصبتهم إلا ولد فاطمة فأنا
وليهم ، وأنا عصبتهم ، وأنا أبهم ؛ أخرجه الطبراني عن الزهراء ، وهو الحديث ٢٢ من
الأحاديث التي نقلها ابن حجر في الفصل الثاني من الباب ١١ من صواعقه ، صفحة ١١٢ ؛
وأخرجه الطبراني عن ابن عمر كما في الصفحة المذكورة ، وأخرج الحاكم محوه في صفحة ١٦٤ من
الجزء ٣ من المستدرک عن جابر ، ثم قال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخبرنا ؛ وقال صلى
الله عليه وآله وسلم — من حديث أخرجه الحاكم في المستدرک ، والنعمي في تلخيصه ، وصحاه
على شرط الشيخين — وأما أنت يا علي فأخي ، وابو ولدي ، وعني ، وإلي ؛ إلى كثير من هذه
النصوص المبررة .

(٤) حسبك من النصوص في وزارته ، قوله صلى الله عليه وآله وسلم : أنت مني بمنزلة
هارون من موسى ، كما أوضحناه في المراجعة ٢٦ وغيرها ، وقوله (ص) في حديث الانذار يوم
الدار : فأنيكم يمازوني على امري هذا ؟ فقال علي : أنا يا رسول الله ، أكون وزيرك عليه ؛ الحديث ،
وقد سمعته في المراجعة ٢٠ ؛ والله در الإمام الابوصيري إذ يقول في هزئته القصيدة ؟

وزير ابن حمه في العالي ومن الأهل تسعد الوزراء

لم يزد كشف الظلم بقينا بل هو الشمس ما عليه خطاه

(٥) أجمعت الأمة على ان في كتاب الله آية ما حل بها سوى علي ، ولا يعمل بها احد من بعده ،
الى يوم القيامة ، ألا وهي آية النجوى في سورة المائدة ، تصالف على هذا أولياؤه وأعداؤه ،
وأخرجوا في هذا نصوصاً صحيحها على شرط الشيخين ، يعرفها بر الأمة وفاجرها ، وحسبك
منها ما أخرجه الحاكم في صفحة ٤٨٢ من الجزء الثاني من المستدرک ؛ والنعمي في تلك الصفحة
من تلخيصه ؛ وهليك بتفسير الآية من تفاسير الثملي ، والطبري ، والسيوطي ، والزمخشري ،
والرازي ، وغيرهم ؛ وسلمسح في المراجعة ٧٤ حديثي ام سلمة وعبد الله بن عمر في مناجاة النبي
وعلي ، عند وفاته صلى الله عليه وآله وسلم ، وتلفق على تناسيها يوم الطائف ، وقول رسول الله
يومئذ : ما أنا انتجيت ، ولكن الله انتجاء ، على تناسيها في بعض أيام عائشة ؛ فتأمل .
(٦) حسبك نصاً في أنه وليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم في حديث ابن عباس — وقد =

وروصيه^(١) ، وباب مدينة علمه^(٢) ، وباب دار حكته^(٣) ، وباب حطة
 هذه الامة^(٤) ، وأمانها ، وسفينة نجاتها^(٥) ، وان طاعته فرض عليها
 كطاعته ، ومصيبته موبقة لها كمنصيته^(٦) ، وان متابعتها كتابته ،
 ومفارقته كفارته^(٧) ، وانه سلم لمن سألته ، وحرب لمن حاربه^(٨) ،
 وولي لمن والاه ، وعدو لمن عاداه^(٩) ، وان من أحبه فقد أحب
 الله ورسوله ، ومن أبغضه فقد أبغض الله ورسوله^(١٠) ، ومن والاه
 فقد والاهما ، ومن عاداه فقد عاداهما^(١١) ، ومن آذاه فقد آذاهما^(١٢) ،
 =مر عليك في المراجعة ٢٦ :- انت ربي في الدنيا والآخرة ، على أن هذا ثابت بالضرورة من
 دين الإسلام ، فلا حاجة الى الاستقصاء .

- (١) حسبك من نصوص الوصية ما قد سمعته في المراجعة ٦٨ .
- (٢) راجع الحديث ٩ ، من المراجعة ٤٨ ، وما علقناه عليه .
- (٣) راجع الحديث ١٠ ، من المراجعة ٤٨ .
- (٤) راجع الحديث ١٤ ، من المراجعة ٤٨ .
- (٥) كما تحكم به اللسان التي أوردناها في المراجعة ٨ .
- (٦) بحكم الحديث ١٦ من المراجعة ٤٨ وغيره .
- (٧) بحكم الحديث ١٧ من المراجعة ٤٨ وغيره .
- (٨) اخرج الامام احمد من حديث ابي هريرة في صفحة ٤٤٢ من الجزء الثاني من مسنده
 ان رسول الله (ص) نظر الى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال : أنا حرب لمن حاربكم ، وسلم
 لمن سالمكم . اهـ . وقال (ص) يوم جللهم بالكساء من حديث صحيح : أنا حرب لمن حاربهم ، وسلم
 لمن سالمهم ، وعدو لمن عاداهم ، نقله ابن حجر في تفسير الآية الأولى من آيات فضله التي أوردناها
 في الفصل الاول من الباب ١١ من صواعقه ، وقد استفاد قوله صلى الله عليه وآله وسلم :
 حرب علي حربي ، وسلمه سلمتي .

(٩) راجع الحديث ٢٠ من المراجعة ٤٨ ؛ على أن قوله المتواتر : اللهم وال من والاه ، وعاد
 من عاداه ، كاف والحمد لله ، وقد سمعته في المراجعة ٣٦ قوله (ص) في حديث بريدة من ابغض
 علياً فقد ابغضني ، ومن فارقه علياً فقد فارقتني ، وقد تواتر أنه لا يجبه إلا مؤمن ، ولا يبغضه
 إلا منافق ، إنه والله لعهد النبي الأمامي .

- (١٠) بحكم الحديث ١٩ والحديث ٢٠ والحديث ٢١ من المراجعة ٤٨ وغيرها .
- (١١) بحكم الحديث ٢٣ من تلك المراجعة وحسبك اللهم : وال من والاه ، وعاد من عاداه .
- (١٢) حسبك قوله (ص) في حديث عمرو بن شاش من آذى علياً فقد آذاني ، اخرجه احمد
 في ص ٨٣ من الجزء ٣ من مسنده ، والمعاك في ص ١٢٣ من الجزء ٣ من المستدرك ، والذمعي
 في تلك الصفحة من تلخيصه معترفاً بصحته ، واخرجه البخاري في تاريخه ، وابن مهدي في طبقاته ،
 وابن أبي شيبة في مسنده ، والطبراني في الكبير ، وهو موجود في ج ٤٠٠ من الجزء ٦
 من الكنز .

ومن سبه فقد سبها^(١) ، وأنه إمام البررة ، وقاتل الفجرة ، منصور من نصره ، مخذول من خذله^(٢) ، وأنه سيد المسلمين ، وإمام المتقين ، وقائد الفر المحجلين^(٣) ، وأنه راية الهدى ، وإمام أولياء الله ، ونور من أطاع الله ، والكلمة التي ألزمها الله للمتقين^(٤) ، وأنه الصديق الأكبر ، وفاروق الامة ، ويعسوب المؤمنين^(٥) ، وأنه بمنزلة الفرقان العظيم ، والذكر الحكيم^(٦) ، وأنه منه بمنزلة هارون من موسى^(٧) ، وبمنزلة من ربه^(٨) ، وبمنزلة رأسه من بدنه^(٩) ، وأنه كنفسه^(١٠) ، وإن الله عز وجل اطلع الى اهل الارض فاختارها منها^(١١) ، وحسبك عهده يوم عرفات من حجة الوداع بأنه لا يؤدي عنه إلا علي^(١٢) ، الى كثير من هذه الخصائص التي لا يليق لها الا الوصي ، والمخصوص منهم بمقام النبي ، فكيف وانثى ومتى يتسنى لما قل ان يحدد بعدها وصيته ؟! او يكابر بها لولا الفرض ، وهل الوصية إلا العهد ببعض هذه الشؤون ؟!

٢ - اما اهل المذاهب الاربعة فلما انكروا منهم المنكرون ، لظنهم انها لا تجتمع مع خلافة الائمة الثلاثة .

٣ - ولا حجة لهم علينا بما رواه البخاري وغيره عن طلحة بن

(١) بحكم الحديث ١٨ من المراجعة ٤٨ وغيره .

(٢) بحكم الحديث الأول من تلك المراجعة وغيره .

(٣) راجع الحديث ٢ و ٣ و ٤ و ٥ من المراجعة ٤٨ .

(٤) راجع الحديث ٦ من تلك المراجعة .

(٥) بحكم الحديث ٧ من تلك المراجعة وغيره .

(٦) حسبك في ذلك ما سمعته في المراجعة ٨ من صحاح التتقلين ، فإنها توضح الحق لذي عينين ، وقد مر عليك في المراجعة ٥٠ ان عليا مع القرآن والقرآن مع علي لا يفرقان .

(٧) كما ترضعه المراجعة ٢٦ ، والمراجعة ٢٨ ، والمراجعة ٣٠ ، والمراجعة ٣٢ ، والمراجعة ٣٤ .

(٨) بحكم الحديث ١٣ من المراجعة ٤٨ وغيره .

(٩) بحكم الحديث الذي أورده في المراجعة ٥٠ ، فراجع وما قد علقناه عليه .

(١٠) بحكم آية الباهة ، وحديث ابن عرف وقد أورده في المراجعة ٥٠ .

(١١) كما هو صريح السنن التي أوردها في المراجعة ٦٨ .

(١٢) راجع الحديث ١٥ من المراجعة ٤٨ ، وراجع ما علقناه عليه .

مصرف حيث قال : سألت عبدالله بن ابي اوفى : هل كان النبي « ص » ، أوصى ؟ فقال : لا . قلت : كيف كتب على الناس الوصية - ثم تركها - قال : أوصى بكتاب الله . ١٥ . فان هذا الحديث غير ثابت عندنا ، على انه من مقتضيات السياسة وسلطانها ، ويقطع النظر عن هذا كله ، فان صحاح المائة الطاهرة قد تواترت في الوصية ، فليضرب بما عارضها عرض الجدار .

٤ - على ان امر الوصية غني عن البرهان ، بعد ان حكم به العقل والوجدان^(١) .

واذا استطال الشيء قام بنفسه وصفات ضوء الشمس تذهب باطلا
أما ما رواه البخاري عن ابن ابي اوفى من ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أوصى بكتاب الله فعق ، غير أنه أبق ، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم ، أوصى بالتمسك بثقله معاً ، وعهد الى أمته بالاعتصام بحبله جميعاً ، وأنذرهم الضلالة إن لم تستمسك بها ، وأخبرها أنها لن يفترقا حتى يردا عليه الجحوش ، وصاحنا في ذلك متواترة من طريق المائة الطاهرة ، وحسبك بما صح من طريق غيرهم ما أوردها في المراجعة ٨ وفي المراجعة ٥٤ ، والسلام .

ش

(١) العقل بمجرد عييل على النبي (ص) ، أن يأمر بالوصية ويضيق فيها هو أمته ، ثم يتركها في حال انه احوج إليها منهم ، لأن له من التركة احتاجة إلى القيم ، ومن يتامى المضطرين إلى الولي ما ليس لأحد من العالمين ؛ وحاشا له أن يميل تركته الثمينة وهي شرائع الله وأحكامه ، ومعاذ الله ان يترك يتاماه وأياماه - وهم أهل الأرض في الطول والعرض - يتخبطون في عشوائهم ، ويسرحون ويرحون على مقتضى أهوائهم ، بدون قيم تم له به الحجة عليهم ، على أن الوجدان يحكم بالوصية الى علي حيث وجدنا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قد عهد اليه بأن يقبله ويحتضنه ويحجزه ويدفنه ويقي دينه زيبره ذمته ، ويبين للناس ما اختلفوا فيه من بعده ، وعهد الى الناس بأنه وليهم من بعده ، وأنه ... إلى آخر ما اشرنا اليه في أول هذه المراجعة .

المراجعة ٧١

رقم: ١٠ صفر سنة ١٣٣٠

ما السبب في الاعراض عن حديث أم المؤمنين وأفضل أزواج النبي ؟

ما لك - عفا الله عنك - وليت أم المؤمنين وأفضل أزواج النبي صفحة
إعراضك ، فاتخذت حديثها ظهرياً ، وتركته نسياً منسياً ، وقولها هو
الفصل ، وحكمها هو العدل ، ولك مع ذلك رأيك ، فاصدع به تدبره ، والسلام .

س

المراجعة ٧٢

رقم: ١٢ صفر سنة ١٣٣٠

١ - لم تكن أفضل أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم

٢ - إنما أفضلهن خديجة

٣ - إشارة إهمالية إلى السبب في الاعراض عن حديثها

١ - ان لام المؤمنين عائشة فضلها ومنزلتها ، غير انها ليست بأفضل
أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وكيف تكون أفضلهن مع ما
صح عنها اذ قالت : ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، خديجة
ذات يوم فتناولتها فقلت : عجوز كذا وكذا ، قد ابدلك الله خيراً
منها ، قال : ما ابدلني الله خيراً منها ، لقد آمنت بي حين كفر بي
الناس ، وصدقتني حين كذبنى الناس ، واشركتني في مالها حين حرمني
الناس ، ورزقني الله ولدها ، وحرمني ولد غيرها ، الحديث^(١) . وعن

(١) هذا الحديث والذي يده من صحاح السنن المستفيضة ، فراجعها في أحوال خديجة
الكبرى من الاستيعاب . مجدهما بعين اللفظ الذي أوردها ، وقد أخرجها البخاري ومسلم في
صحيحهما بلفظ يقارب ذلك .

عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لا يكاد يخرج من البيت حتى يذكر خديجة فيحسن الثناء عليها ، فذكرها يوماً من الأيام ، فأدركتني الفيرة ، فقلت : هل كانت إلا عجوزاً ، فقد أبدلك الله خيراً منها ، فغضب حتى اهتز مقدم شعره من الغضب ، ثم قال : لا والله ما أبدلني الله خيراً منها ، آمنت بي إذ كفر الناس ، وصدقتني إذ كذبني الناس ، وواستني في مالها إذ حرمني الناس ، ورزقني الله منها أولاداً إذ حرمني أولاد النساء ، الحديث .

٢ - فأفضل أزواج النبي (ص) خديجة الكبرى صديقة هذه الأمة ، وأرلها إيماناً بالله ، وتصديقاً بكتابه ، ومواساةً لنبيه ، وقد أوحى إليه (ص) ، أن يبشرها^(١) ببیت لها في الجنة من قصب ، ونص على تفضيلها ، فقال : أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، وآسية بنت مزاحم ، ومريم بنت عمران ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : خير نساء العالمين أربع ثم ذكرهن ، وقال : حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، وآسية امرأة فرعون ، الى كثير من أمثال هذه النصوص وهي من أصح الآثار النبوية وأثبتها^(٢) . على أنه لا يمكن القول بأن عائشة أفضل ممن عدا خديجة من أمهات المؤمنين . والسنان المأثورة ، والأخبار المسطورة ، تأبى تفضيلها عليهن ، كما لا يخفى على أولي الأبالب ، وربما كانت ترى انها أفضل من غيرها ، فلا يُقرها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك ، كما اتفق هذا مع ام المؤمنين صفية بنت حيي ، إذ دخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، عليها وهي تبكي ، فقال لها : ما يبكيك ؟ قالت : بلغني ان عائشة وحفصة تتالان مني ، وتقولان نحن خير من صفية ، قال صلى الله عليه وآله وسلم : ألا قلت لهن كيف تكن خيراً مني ، وأبي هارون ،

(١) كما أخرجه البخاري في باب غيرة النساء ورجدهن ، وهو في أواخر كتاب النكاح ص ١٧٥ من الجزء الثالث من صحيحه .

(٢) وقد أوردنا جملة منها في المطلب الثاني من كلمتنا الغراء ، فليراجعها من أراد الاستقصاء .

وعمي موسى ، وزوجي محمد ،^(١) . ومن تتبع حركات أم المؤمنين عائشة في أفعالها وأقوالها وجددها كما نقول .
 ٣ - اما إعراضنا عن حديثها في الوصية فلكونه ليس بحجة ، ولا تسألني عن التفصيل ، والسلام .

ش

المراجعة ٧٣

د ١٣١ ص ١٣٣٠ سنة ١٣٣٠

طلب التفصيل في سبب الإعراض عن حديثها

إنك ممن لا يدالس^(٢) ، ولا يوالس^(٣) ، ولا يدامج^(٤) ، ولا يمدج^(٥) بسوء ، في نجوة^(٦) من التبعات^(٧) ، ومنترح من التهم ، وأنا والحمد لله ممن لا يندد ، ولا يفند ، ولا يبحث عن عثرة ، ولا يتلعب عورة ، والحق ضالتي التي انشدها ، فسؤالي إياك عن التفصيل مما لا يعني تركه واجابتك إياي الى البيان مما لا بد منه .

فاصدع بأمرك ما عليك غضاظة وأبشر وقرّ بذاك منك عيونا
 ووسيلتي اليك في ذلك ، انما هي آية الذكر الحكيم (ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من بينات والهدى) ، والسلام .

س

(١) أخرجه الترمذي من طريق كنانة مولى أم المؤمنين صفية ، وأورده ابن عبد البر في ترجمة صفية من الاستيعاب ، وابن حجر في ترجمتها من الإصابة ، والشيخ رشيد رضا في آخر ص ٨٩ من المجلد ١٢ من مناره ، وغير واحد من نقلة الآثار .

(٢) لا يتأدع . (٣) لا يفش . (٤) لا يظهر غير ما يبطن . (٥) لا يرمي .

(٦) النجوة : المكان المرتفع لا يملؤه السيل ، وهي هنا من الاستعارات البديعة .

(٧) جمع تبعة وهي ما يلحق الإنسان من المطالبة بظلامة ونحوها .

المراجعة ٧٤

رقم : ١٥ صفر سنة ١٣٣٠

- ١ - تفصيل الأسباب في الاعراض عن حديثها
- ٢ - العقل يحكم بالوصية
- ٣ - دعواها بأن النبي قضى وهو في صدرها معارضة

١ - ابيت - ايـدك الله - إلا التفصيل ، حتى اضطررتني اليه ،
وانت عنه في غنية تامة لملكك باننا من هاهنا أثينا ، وانت هنا مصرع
الوصية ، ومصارع النصوص الجلية ، وهنا مهالك الخس والإرث والنحلة ،
وهاهنا الفتنة ، هاهنا الفتنة ، هاهنا الفتنة^(١) ، حيث جابت في حرب
امير المؤمنين الامصار ، وقادت في انتزاع ملكه وإلغاء دولته ذلك
العسكر الجرار .

وكان ما كان مما لست اذكره فظن خيراً ولا تسأل عن الخبر
فالاتجاج على نفي الوصية الى علي بقولها - وهي من اللخصومة -
مصادرة لا تلتظر من منصف ، وما يوم علي منها بواحد ، وهل إنكار
الوصية الا دون يوم الجمل الأصغر^(٢) ، ويوم الجمل الأكبر ، اللذين ظهر

(١) بحكم صحاح السنة ، فراجع من صحيح البخاري باب ما جاء في بيوت أزواج النبي من
كتاب الجهاد والسير ص ١٢٥ من جزئه الثاني ، تجد التفصيل .

(٢) كانت فتنة الجمل الاصفر في البصرة خمس بقين من ربيع الثاني سنة ٣٦ قبل ورود أمير
المؤمنين الى البصرة حيث هاجتها ام المؤمنين ومعهما طلحة والزبير وفيها عامله عثمان بن حنيف
الأنصاري ، فقتل أربعون رجلاً من شيعة علي (ع) في المسجد وسبعون آخرون منهم في مكان
آخر ، وأمر عثمان بن حنيف . وكان من فضلاء الصحابة ، فأرادوا قتله ، ثم خافوا ان يثار له
أخوه سهل والأنصار ، فنتفوا ليعثه وشاربيه وحاجبيه ورأسه ، وضربوه وحبسوه ، ثم طرده
من البصرة ، وقابلهم حكيم بن جبلة في جماعة من عشيرته عبد القيس وهو سيدهم ، وكان من
أهل البصائر والحفاظ والنبي ، وبعثه جماعة من ربيعة لما يارحوا الهجاء حتى استشهدوا
بأجسهم ، واستشهد مع حكيم ابنه الأشرف ، وأخوه الرعل ، وفتحت البصرة ، ثم جاء علي
فاستقبلته عائشة بمسكها ، وكانت وقمة الجمل الأكبر ، وتفصيل الوقتين في تاريخي ابن جرير
وابن الأثير وغيرهما من كتب السير والأخبار .

بها المضمر ، وبرز بها المستتر ، ومثل بها شأنها من قبل خروجها على وليها ، ووصي نبيا ، ومن بعد خروجها عليه الى ان بلغها موته ، فسجدت لله شكراً ، ثم أنشدت^(١) :

فألقت عصاها واستقر بها النوى كما قر عيناً بالإياب المسافر

وان ثلث ضربت لك من حديثها مثلاً يريك أنها كانت في أبعد الغابات ، قالت^(٢) : لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، واشتد به وجعه ، خرج وهو بين رجلين تحط رجلاه في الأرض ، بين عباس بن عبد المطلب ورجل آخر ، قال المحدث عنها - وهو عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود - فأخبرت عبد الله بن عباس عما قالت عائشة ، فقال لي ابن عباس : هل تدري من الرجل الذي لم تسم عائشة ؟ قال : قلت : لا . قال ابن عباس : هو علي بن ابي طالب ، ثم قال^(٣) : ان عائشة لا تطيب له نفساً بخير . ا . قلت : اذا كانت لا تطيب له نفساً بخير ، ولا تطيق ذكره فيمن مشى معه النبي صلى الله عليه وآله وسلم خطوة ، فكيف تطيب له نفساً بذكر الوصية ، وفيها الخير كله ؟ وأخرج الإمام احمد من حديث عائشة في ص ١١٣ من الجزء السادس من مسنده عن عطاء بن يسار ، قال : جاء رجل فوقع في علي وفي عمار عند عائشة ، فقالت : أما علي فلست قائلة لك فيه شيئاً ، وأما عمار فلإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول فيه : لا يخير

(١) فيها أخرجه الثقات من أمّل الاخبار كأبي الفرج الأصفهاني في آخر أحوال علي من كتابه - مقاتل الطالبين - .

(٢) فيها أخرجه البخاري عنها في باب مرض النبي ووفاته صلى الله عليه وآله وسلم ، ص ٦٢ من الجزء ٣ من صحيحه .

(٣) هذه الكلمة بخصوصها - أعني قول ابن عباس : إن عائشة لا تطيب له نفساً بخير - تركها البخاري واكتفى بما قبلها من الحديث جوا على عادته في أمثال ذلك ، لكن كثيراً من أصحاب السنن أخرجوها بأسانيدهم الصحيحة ، وحسبك منهم ابن سعد في ص ٢٩ من القسم الثاني من الجزء الثاني من طبقاته ، إذ أخرجه عن احمد بن الحجاج عن عبد الله بن مبارك عن يونس وبمعمر عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس ، ورجال هذا السند كلهم حجج .

بين أمرين إلا اختار أَرشدَهما . ١٠١ .

وَيَّ وَيَّ ، تحذّر ام المؤمنين من الوقعة بعمار لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم : لا يخير بين أمرين إلا اختار أَرشدَهما ، ولا تحذرن من الوقعة في علي وهو أخو النبي ووليه ، وهارونه ونجيه ، وأقضى أمته ، وباب مدينته ، ومن يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله ، أول الناس اسلاماً ، وأقدمهم إيماناً ، وأكثرهم علماً ، وأوفرهم مناقب ، ويَّ ، كأنها لا تعرف منزلته من الله عز وجل ، ومكانته من قلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ومقامه في الإسلام وعظيم عنائه ، وحسن بلائه ، وكأنها لم تسمع في حقّه من كتاب الله وسنة نبيه شيئاً يجعله في مصاف عمار ، ولقد حار فكري والله في قولها : « لقد رأيت النبي وإني لمسندته الى صدري ، فدعا بالطلست ، فالتحنت فيات ، فما شرت ، فكيف أوصى الى علي ، وما أدري في أي نواحي كلاهما هذا أتكلم ، وهو محل البحث من نواحي شتي ، ولست أحداً يدري كيف يكون موته - بأبي وأمي - وهو علي الحال التي وصفتها دليلاً على أنه لم يوصر ، فهل كان من رأيها ان الوصية لا تصح إلا عند الموت ، كلا ، ولكن حجة من يكابر الحقيقة داحضة كالنار من كان ، وقد قال الله عز وجل مخاطباً لنبيه الكريم : « في حكم كتابه الحكيم : (كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية) » فهل كانت أم المؤمنين تراه صلى الله عليه وآله وسلم « لكتاب الله مخالفاً ؟ وعن أحكامه صادفاً ؟ فساد الله وحاشا لله ، بل كانت تراه يقتضي أثره ، ويتبع سوره ، سابقاً الى التبعد بأوامره ونواهيه ، بالفا كل غاية من دغيات التبعيد بجميع ما فيه ، ولا أشك في أنها سمعته يقول (١) : ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه ان يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده . ١٠١ . او سمعت نحواً من هذا ، فإن أوامره الشديدة بالوصية بما لا ريب في صدوره منه ، ولا يجوز عليه ولا على غيره من الأنبياء صلوات الله عليهم

(١) فيما أخرجه البخاري في أول كتاب الوصايا من صحيحه ص ٨٢ من جزئه الثاني . وأخرجه مسلم في كتاب الوصية ص ١٠ من الجزء الثاني من صحيحه .

أجمعين ، ان يأمرؤا بالشيء ، ثم لا يأثمرون به ، او يزجروا عن الشيء ، ثم لا ينزجرون عنه ، تعالى الله عن ارسال من هذا شأنه علواً كبيراً .
أما ما رواه مسلم وغيره عن عائشة إذ قالت : ما ترك رسول الله ديناراً ولا درهماً ، ولا شاة ولا بعيراً ، ولا أوصى بشيء ، فإنما هو كسابقه ، على أنه لا يصح ان يكون مرادها أنه ما ترك شيئاً على التحقيق ، وأنه انما كان صغراً من كل شيء يوصي به ، نعم لم يترك من حطام الدنيا ما يتركه أهلها ، إذ كان أزهى العالمين فيها ، وقد لحق بربه عز وجل وهو مشغول الذمة بدين^(١) وعدات ، وعنده أمانات تستوجب الوصية ، وترك مما يملكه شيئاً يقوم بوفاء دينه ، والمجاز عداته ويفضل عنها شيء يسير لوارثه ، بدليل ما صح من مطالبة الزهراء بإرثها^(٢) عليها السلام .

٢ - على ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قد ترك من الأشياء المستوجبة للوصية ما لم يتركه أحد من العالمين ، وحسبك أنه ترك دين الله القويم في بدء فطرته وأول نشأته ، وهو أحوج الى الوصي من الذهب والفضة ، والدار والمغار ، والحراث والأنعام ، وان الأمة بأمرها ليتاماه وأياماه ، المضطرون الى وصيه ليقوم مقامه في ولاية أمورهم ، وإدارة شؤونهم الدنيوية والدينية ، ويستحيل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ان يوكل دين الله - وهو في مهده نشأته - الى الأهواء ، او يتكل في حفظ شرائعه على الآراء ، من غير وصي يعهد بشؤون الدين والدنيا اليه ، ونائب عنه يعتمد - في النيابة العامة - عليه ، وسعاشاه ان يترك يتاماه - وهم اهل الارض في الطول والعرض - كالغفم المطيرة في الليلة الشاتية ليس لها من يرعاها حق رعايتها ، ومعاذ

(١) فمن معمر عن قتادة : أن علياً قفى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أشياء بعد وفاته كان عامتها عدة حيث انه قال خمس مئة ألف درهم ، الحديث : فراجع في ص ٦٠ من الجزء الرابع من كنز العمال وهو الحديث ١١٧٠ من أحاديثه .

(٢) كما أخرجه البخاري في أواخر باب غزوة خيبر ، من صحيحه ص ٣٧ من جزئه الثالث . وأخرجه مسلم في باب قول النبي : لا نورث ما تركناه فهو صدقة ، من كتاب الجهاد من صحيحه ص ٧٢ من جزئه الثاني .

الله ان يترك الوصية بعد ان أوحى بها اليه ، فأمر أمته بها وضيق عليهم فيها . فالمقل لا يصني الى إنكار الوصية بها كان منكرها جليلاً ، وقد أوصى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، الى علي في مبدأ الدعوة الإسلامية ، قبل ظهورها في مكة حين أنزل الله سبحانه (وأندر عشيرتك الأقربين) كما بيناه - في المراجعة ٢٠ - ولم يزل بعد ذلك يكرر وصيته اليه ، ويؤكداه المرة بعد المرة بعهوده التي أشرنا فيما سبق من هذا الكتاب الى كثير منها ، حتى أراد وهو محتضر - بأبي وأمي - ان يكتب وصيته الى علي تأكيداً لعهوده اللفظية اليه ، وتوثيقاً لمرى نصوصه القولية عليه ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : اثبتوا أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً ، فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع ، فقالوا : هجر رسول الله^(١) . ١١ . وعندها علم (ص) أنه لم يبق - بعد كلمتهم هذه - أثر لذلك الكتاب الا الفتنة ، فقال لهم : قوموا ، واكتفى بعهوده اللفظية ، ومع ذلك فقد أوصاهم عند موته بوصايا ثلاث : ان يولوا عليهم علياً ، وان يخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وان يميزوا الوفد بنحو ما كان يميزه ؛ لكن السلطة والسياسة يومئذ ما أباحتا للمحدثين ان يحددوا بوصيته الاولى ، فزعموا أنهم نسوها . قال البخاري في آخر الحديث المشتمل على قولهم هجر رسول الله^(٢) ، ما هذا لفظه : وأوصى عند موته بثلاث : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزه - ثم قال - ونسيت الثالثة ، وكذلك قال مسلم في صحيحه ، وسائر أصحاب السنن والمسائيد .

٣ - أما دعوى أم المؤمنين بان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لحق بربه تعالى وهو في صدرها فمعارضة ، بما ثبت من لحوقه صلى الله عليه

(١) أخرجه بهذه الألفاظ محمد بن اسماعيل البخاري في باب جوائز الوفد من كتاب الجهاد والسير من صحيحه ص ١١٨ من جزئه الثاني ، وأخرجه مسلم في صحيحه ، واحمد بن حنبل من حديث ابن عباس في مسنده ، وسائر أصحاب السنن والمسائيد .

(٢) فراجعته في باب جوائز الوفد من كتاب الجهاد والسير ص ١١٨ من الجزء الثاني من صحيحه .

وآله وسلم ، بالرفيق الأعلى وهو في صدر أخيه ووليه ، علي بن أبي طالب ،
بحكم الصحاح المتواترة عن أئمة العترة الطاهرة ، وحكم غيرها من صحاح
أهل السنة كما يعلمه المتتبعون ، والسلام .

ش

المراجعة ٧٥

رقم : ١٧ : ص ١٣٢٠ سنة ١٣٣٠

- ١ - لا تستسلم أم المؤمنين في حديثها إلى العاطفة
- ٢ - الحسن والقبح العقلانيان منفيان
- ٣ - البحث عما يعارض دعوى أم المؤمنين

١ - المحور الذي يدور عليه كلامكم مع أم المؤمنين في حديثها الصريح بعدم الوصية أمران :
أحدهما أن المحرافة عن الإمام يابى عليها - فيما زعمتم - إلا نفي الوصية إليه ، والجواب أن المعروف من سيرتها أنها لا تستسلم في حديثها عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، إلى العاطفة ، ولا تراعي فيه الغرض ، فلا تنهم فيما تنقله عن النبي سواء عليها أكان ذلك خاصاً بمن تحب ، أم كان خاصاً بمن تبغض ، وحاشا الله أن تستعوذ عليها الأغراض ، فتحدث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بغير الواقع ، إيثاراً لغرضها على الحق .

٢ - الثاني أن العقل بمجردده يمنع - فيما زعمتم - من تصديق هذا الحديث لامتناع مؤداه عقلاً ، فإنه لا يجوز على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أن يترك دين الله عز وجل وهو في أول نشأته ، وعباد الله تعالى وهم في أول فطرتهم الجديدة ، ثم يرتحل عن غير وصي يمهدهم بأمورهم ، والجواب أن هذا مبني على الحسن والقبح العقلين ، وأهل السنة لا يقولون بها ، فإن العقل عندهم لا يقضي بحسن شيء ما أصلاً ، ولا بقبح شيء ما على الإطلاق ، وإن الحاكم بالحسن والقبح في جميع الأفعال إنما هو الشرع لا غير ، فما

حسنة الشرع فهو الحسن ، وما قبّحه فهو القبيح ، والعقل لا معول عليه في شيء من ذلك بالمرّة .

٣ - أما ما أشرت إليه - في آخر المراجعة ٧٤ - من معارضة أم المؤمنين في دعواها ، بأن النبي قضى وهو في صدرها ، فلا نعرف مما يمارضها حديثاً واحداً من طريق أهل السنة ، فإن كان لديكم شيء منه فتفضلوا به ، والسلام .

س

المراجعة ٧٦

رقم : ١٩ صفر سنة ١٣٣٠

- ١ - استسلامها إلى العاطفة
- ٢ - ثبوت الحسن والقبح العقليين
- ٣ - الصحاح المعارضة لنعوى أم المؤمنين
- ٤ - تقديم حديث أم سامة على حديثها

١ - ذكرت في الجواب عن الأمر الأول أن المعروف من سيرة السيدة أنها لا تستسلم إلى العاطفة ، ولا تراعي في حديثها شيئاً من الأغراض ، فأرجو أن تتحللوا من قيود التقليد والعاطفة ، وتميدوا النظر إلى سيرتها فتبجحوا عن حالها مع من تحب ومع من تبغض ، بحث إمعان وروية ، فهناك العاطفة بأجلى مظاهرها ، ولا تنس سيرتها مع عثمان قولاً وفعلًا^(١) ، ووقائعها مع علي وفاطمة والحسن والحسين سرّاً وعلانية ، وشؤونها مع أمهات المؤمنين بل مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فإن هناك العاطفة والفرض .

وحسبك مثلاً لهذا ما أيّدته - تزولاً على حكم العاطفة - من إفك أهل الزور إذ قالوا - بهتاناً وعدواناً في السيدة مارية ولدها إبراهيم عليه السلام - ما قالوا ، حتى برأهما الله عز وجل من ظلمهم براءة - على يد أمير

(١) دونك ص ٧٧ من المجلد الثاني من شرح التلح لعلامة المعتزلة ، ص ٤٥٧ وما بعدها ، ص ٤٩٧ وما بعدها ، من المجلد المذكور ، تجد من سيرتها مع عثمان وعلي وفاطمة ما يريك العاطفة بأجلى المظاهر .

المؤمنين - محسوسة ملموسة^(١) ، (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً) وإن أردت المزيد ، فاذكر نزولها على حكم العاطفة إذ قالت^(٢) لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إني أجد منك ريح مغاير ، ليمتنع عن أكل العسل من بيت أم المؤمنين زينب رضي الله عنها ، وإذا كان هذا الفرض التافه يبيح لها أن تحدث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، عن نفسه بمثل هذا الحديث ، فمضى تركن الى نفيها الوصاية الى علي عليه السلام ، ولا تفس نزولها على حكم العاطفة يوم زفت أسماء بلى الثمان عروساً الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالت لها^(٣) : ان النبي ليعجبه من المرأة اذا دخل عليها أن تقول له : أعوذ بالله منك ، وغرضها من ذلك تنفير النبي صلى الله عليه وآله وسلم من عرسه ، واسقاط هذه المؤمنة البائسة من نفسه ، وكأن أم المؤمنين تستبيح مثل هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ترويحاً لغرضها ، حتى لو كان تافهاً أو كان حراماً ، وكلفها صلى الله عليه وآله وسلم ، مرة بالاطلاع على امرأة مخصوصة لتخبره عن حالها فأخبرته - ايثاراً لغرضها - بغير ما رأت^(٤) ، وخاصته صلى الله عليه وآله وسلم ، يوماً

(١) من أراد تفصيل هذه المسئلة ، فليراجع أحوال السيدة مارية رضي الله عنها . في ص ٣٩ من الجزء الرابع من المستدرك للحاكم ، أو من تلخيصه للذهبي .

(٢) فيما أخرجه البخاري في تفسير سورة التحريم من صحيحه ص ١٣٦ من جزئه الثالث ، فراجع واعجب ؛ وهناك عدة أحاديث عن عمر في ان المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله انهما عائشة وحفصة ، وثمة حديث طويل كله من هذا القبيل .

(٣) فيما أخرجه الحاكم في ترجمة أسماء من صحيحه المستدرك ص ٣٧ من جزئه الرابع ؛ وأخرج ابن سعد في ترجمتها ايضاً ص ١٠٤ من الجزء الثامن من الطبقات ؛ والقضية مشهورة نقلها في ترجمة أسماء كل من صاحبي الاستيعاب والاصابة . وأخرج ابن جرير وغيره .

(٤) تفصيل هذه الواقعة في كتب السنن والأخبار ، فراجع ص ٢٩٤ من الجزء السادس من كنز العمال ، أو ص ١١٥ من الجزء الثامن من طبقات ابن سعد حيث ترجم شراف بنت خليفة .

الى ابيها - نزولاً على حكم الماطفة - فقالت له : اقصد^(١) ، فطمها أبوها حتى سال الدم على ثيابها ، وقالت له مرة في كلام غضبت عنده^(٢) : أنت الذي تزعم أنك نبي الله ، الى كثير من أمثال هذه الشؤون ، والاستقصاء يضيق عنه هذا الإملاء ، وفيما أوردناه كفاية لما أوردناه .

٢ - وقلتم في الجواب عن الأمر الثاني ان أهل السنة لا يقولون بالحسن والقبح المقلين الى آخر كلامكم في هذا الموضوع ، وأنا أربأ بكم عن هذا القول ، فإنه شبه بقول السوفسطائية الذين ينكرون الحقائق المحسوسة ، لأن من الأفعال ما نعلم بحسنه ، وترتب الثناء والثواب على فعله ، لصفة ذاتية له قائمة به ، كالإحسان والعدل من حيث هما إحسان وعدل ، ومنها ما نعلم بقبحه وترتب الذم والعقاب على فعله لصفته الذاتية القائمة به ، كالإساءة والجور من حيث هما إساءة وجور ، والعاقل يعلم أن ضرورة قاضية بذلك ، وليس جزم العقلاء بهذا أقل من جزمهم بكون الواحد نصف الاثنين ؛ والبدهاء الأولية قاضية بالفرق بين من أحسن اليك دائماً ، وبين من أساء اليك دائماً ، إذ يستقل العقل بحسن فعل الأول منك ، واستحقاقه للثناء والثواب منك ، وقبح فعل الثاني واستحقاقه للذم والقصاص ، والمشكك في ذلك مكابر لعقله ، ولو كان الحسن والقبح فيما ذكرناه شرعيين ، لما حكم بها منكرو الشرائع كالزنادقة والدهرية ، فإنهم مع إنكارهم الأديان يحكون بحسن العدل والإحسان ، ويرتبون عليها ثناءهم وثوابهم ، ولا يرتابون في قبح الظلم والعدوان ، ولا في ترتيب الذم والقصاص على فعلها ، ومستندهم في هذا إنما هو العقل لا غير ، فدع عنك قول من يكابر العقل والوجدان ، وينكر ما علمه العقلاء كافة ، ويحكم بخلاف ما تحكم به فطرته التي فطر عليها ، فإن الله سبحانه فطر عباده على إدراك بعض الحقائق بعقولهم ، كما فطرهم على

(١) اقصد : فعل أمر من القصد وهو العدل ، وهذه للقضية أخرجهما أصحاب السنن والمسائيد ، فراجع الحديث ١٠٢٠ من أحاديث الكنتز وهو في ص ١١٦ من الجزء السابع ، وأوردناه الفزائي في الباب الثالث من كتاب آداب النكاح ص ٣٥ من الجزء الثاني من احبياء العلوم ؛ ونقلها أيضاً في الباب ٩٤ من كتابه مكاشفة القلوب آخر ص ٢٣٨ ، فراجع .
(٢) كما نقله الفزائي في البابين المذكورين من الكتابين المسطورين .

الإدراك بجواسمهم ومشاعرهم ، ففطرتهم توجب أن يدركوا بمقولهم حسن العدل ونحوه ، وقبح الظلم ونحوه ، كما يدركون بأذواقهم حرارة العسل ومرارة الملقم ، ويدركون بمشامهم طيب المسك وفتن الجيف ، ويدركون بعلامتهم لين اللين وخشونة الحشن ، ويميزون بأبصارهم بين المنظرين : الحسن والقبيح ، وبأسماعهم بين الصوتين : صوت المزامير وصوت الخمر ، تلك فطرة الله (التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) .

وقد أراد الأشاعرة أن يبالقوا في الإيمان بالشرع والاستسلام لحكمه ، فأنكروا حكم العقل ، وقالوا : لا حكم إلا للشرع ، زهولاً منهم عن القاعدة العقلية المطردة - وهي كل ما حكم به العقل حكم به الشرع - ولم يلتفتوا إلى أنهم قطعوا خط الرجعة بهذا الرأي على انفسهم ، فلا يقوم لهم بعده على ثبوت الشرع دليل ، لأن الاستدلال على ذلك بالأدلة الشرعية دوري لا تتم به حجة ، ولولا سلطان العقل لكان الاحتجاج بالنقل مصادرة ، بل لولا العقل ما عبد الله عابد ، ولا عرفه من خلقه كلهم واحد ، وتفصيل الكلام في هذا المقام موكول إلى مظان من مؤلفات علمائنا الأعلام .

٣ - أما دعوى أم المؤمنين بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قضى وهو في صدرها فمعارضة ، بصحاح متواترة من طريق العترة الطاهرة ، وحسبك من طريق غيرهم ما أخرجه ابن سعد^(١) بالإسناد إلى علي ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في مرضه : أدهوا لي أخي ، فأثبته ، فقال : ادن مني ، قدنوت منه ، فاستند إلي فلم يزل مستنداً إلي ، وإنه ليكلمني حتى أن بعض ريقه ليصيفني ، ثم نزل برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج أبو نعيم في حليته ، وأبو أحمد الفرضي في نسخته ، وغير واحد من أصحاب

(١) في ص ٥١ من القسم الثاني من الجزء الثاني من الطبقات ، في باب من قال : توفي رسول الله وهو في حجر علي ، وهذا الحديث هو الحديث ١١٠٧ من الكثر في ص ٥٥ من جزئه الرابع .

السنن ، عن علي ، قال : علمني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم — يعني حينئذ — ألف باب كل باب يفتح ألف باب^(١) ، وكان عمر ابن الخطاب اذا سُئِلَ عن شيء يتعلق ببعض هذه الشؤون ، لا يقول غير : سلوا علياً ، لكونه هو القائم بها ، فعن جابر بن عبد الله الأنصاري ، أن كعب الأحبار سأل عمر ؟ فقال : ما كان آخر ما تكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ فقال عمر : سل علياً ، فسأله كعب ، فقال علي : اسئدت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى صدري ، فوضع رأسه على منكبي ، فقال : الصلاة الصلاة ؛ قال كعب : كذلك آخر عهد الأنبياء ، وبه أمروا وعليه يمشون ، قال كعب فمن غسله يا أمير المؤمنين ؟ فقال عمر : سل علياً ، فسأله فقال : كنت انا أغسله ، الحديث^(٢) . وقيل لابن عباس : أرايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توفي ورأسه في حجر أحد ؟ قال : نعم توفي وإنه لمستند الى صدر علي ، فقيل له : إن عروة يحدث عن عائشة أنها قالت : توفي بين سعري ونحري ، فأنكر ابن عباس ذلك قائلاً للسائل : أتمقل ؟ والله لتوفي رسول الله وإنه لمستند الى صدر علي ، وهو الذي غسله ، الحديث^(٣) . وأخرج ابن سعد^(٤) بسنده الى الإمام أبي محمد علي بن الحسين زين العابدين ، قال : قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ورأسه في حجر علي . ا . هـ .

قلت والأخبار في ذلك متواترة ، عن سائر أئمة العترة الطاهرة ، وإن كثيراً من المتحرفين عنهم ليعترفون بهذا ، حتى أن ابن سعد أخرج^(٥) بسنده الى الشعبي ، قال : توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ورأسه في حجر علي ، وغسله علي . ا . هـ . وكان أمير المؤمنين عليه السلام

(١) هذا هو الحديث ٦٠٠٩ من الكنز في آخر ص ٣٩٢ من جزئه السادس .
 (٢) أخرجه ابن سعد في ص ٥١ من القسم الثاني من الجزء الثاني من الطبقات المتقدم ذكرها ، وهذا الحديث هو الحديث ١١٠٦ من أحاديث الكنز في ص ٥٥ من جزئه الرابع .
 (٣) أخرجه ابن سعد في الصفحة المتقدم ذكرها . وهو الحديث ١١٠٨ من أحاديث الكنز في ص ٥٥ من جزئه الرابع . (٤) في صفحة ٥١ المتقدمة الذكر من الطبقات .
 (٥) في الصفحة المتقدم ذكرها من الطبقات .

يخطب بذلك على رؤوس الأشهاد ، وحسبك قوله من خطبة له ^(١) عليه السلام ، ولقد علم المستحفظون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أنني لم أرد على الله ، ولا على رسوله ساعة قط ، ولقد واسيته بنفسي في المواطن التي تنكص فيها الإبطال ، وتأخر فيها الأقدام ، نجدة أكرمني الله بها ، ولقد قبض (ص) ، وإن رأسه لعل صدري ، ولقد سالت نفسه في كفي ، فأمرتها على وجهي ، ولقد وليت غسله (ص) ، والملائكة أعواني . فضجعت الدار والأفنية ، ملأ يهبط ، وملأ يعرج ، وما فارقت سمعي هينة منهم يصلون عليه ، حتى واريناه في ضريحه ، فمن ذا أحق به مني حياً وميتاً . ومثله قوله ^(٢) — من كلام له عند دفنه سيدة النساء عليها السلام — : السلام عليك يا رسول الله عني وعن ابتكتك النازلة في جوارك ، والسريمة للحاق بك ، قل يا رسول عن صفيك صبري ، ورق عنها تجلدي ، الا ان لي في التأمي معظم فرقتك ، وفادح مصيبتك ، موضع تعزّي ، فلقد وسدتك في ملحودة قبرك ، وفاضت بين تحري وصدري نفسك ، فلما لله وانا اليه راجعون ، الى آخر كلامه . وصح عن أم سلمة انها قالت : والذي أحلف به ان كان علي لأقرب الناس عهداً برسول الله «ص» ، عدها غداة وهو يقول : جاء علي ، جاء علي ، مراراً ، فقالت فاطمة : كأنك بعثته في حاجة ؟ قالت : فجاء بعد ، فظننت ان له اليه حاجة ، فخرجنا من البيت فقعدها عند الباب ، قالت أم سلمة : وكنت من أدناهم الى الباب ، فأكب عليه رسول الله (ص) ، وجعل يساره ويناجيه ، ثم قبض (ص) من يومه ذلك ، فكان علي أقرب الناس به عهداً ^(٣) .

(١) تجدها في آخر ص ١٩٦ من الجزء الثاني من نهج البلاغة ، وفي ص ٥٦١ من المجلد الثاني من شرح ابن أبي الحديد .

(٢) هذا الكلام موجود في آخر ص ٢٠٧ من الجزء الثاني من النهج . وفي ص ٥٩٠ من المجلد الثاني من شرح ابن أبي الحديد .

(٣) هذا الحديث أخرجه الحاكم في أول ص ١٣٩ من الجزء ٣ من صحيحه المستدرک . ثم قال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه . قلت : واعترف بصحته الذهبي اذ أورده في التلخيص . وأخرجه أيضاً ابن أبي شيبة في السنن ، وهو الحديث ٦٠٩٦ من أحاديث الكنز في آخر ص ٤٠٠ من جزئه السادس .

وعن عبد الله بن عمرو^(١) ان رسول الله (ص) ، قال في مرضه : ادعوا لي أخي ، فجاء أبو بكر ، فأعرض عنه ، ثم قال : ادعوا لي أخي ، فجاء عثمان ، فأعرض عنه ، ثم دعني له علي ، فستره بثوبه وأكب عليه ، فلما خرج من عنده قيل له : ما قال لك ؟ قال : علمني الف باب كل باب يفتح له الف باب .

وأنت تعلم أنه هو الذي يناسب حال الأنبياء ، وذاك إنما يناسب أزيار^(٢) النساء ، ولو ان راعي غنم مات ورأسه بين سحر زوجته وغمرها ، أو بين حاققتها وذاققتها ، أو على فخذهما ، ولم يعهد برعاية غنمه ، لكان مضيئاً مسوفاً ، عفا الله عن أم المؤمنين ، ليتها - اذ حاولت صرف هذه القضية عن علي - نسبتها الى أبيها ، فإن ذلك أولى بمقام النبي بما ادعت ، لكن أباهما كان يومئذ بمن عبادهم رسول الله (ص) بيده الشريفة في جيش أسامة ، وكان حينئذ معسكراً في الجرف ، وعلى كل حال فإن القول بوفاته (ص) وهو في حجرها ، لم يسند الا اليها ، والقول بوفاته - بأبي وأمي - وهو في حجر علي ، مسند الى كل من علي ، وابن عباس ، وأم سلمة ، وعبد الله بن عمرو ، والشعبي ، وعلي ابن الحسين ، وسائر أئمة أهل البيت ، فهو أرجح سنداً وألحق برسول الله (ص) .

٤ - ولو لم يعارض حديث عائشة الا حديث أم سلمة وحده ، لكان حديث أم سلمة هو المقدم ، لوجوه كثيرة غير التي ذكرناها ، والسلام .

ش

(١) فيما أخرجه أبو يعلى عن كامل بن طلحة عن ابن هزيمة عن حمي بن عبد المغفاري عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً ؛ وأخرجه أبو نعيم في حليته ؛ وأبو أحمد الفريسي في نسخته كما في ص ٣٩٢ من الجزء السادس من كنز العمال ؛ وأخرج الطبراني في الكبير انه لما كانت غزوة الطائف قام النبي مع علي (يتابعه) ملياً ، ثم مرفوعاً له أبو بكر ؛ يا رسول الله لقد طالت مناجاتك علياً منذ اليوم ، فقال (ص) : ما أنا انتجيتك ، ولكن الله انتجاء ، هذا الحديث هو الحديث ٦٠٧ من أحاديث الكنز في ص ٣٩٩ من جزئه السادس . وكان كثيراً ما يخبر بطي يتابعه وقد دخلت عائشة عليها رها يتناحيان ، فقالت : يا طي ليس لي إلا يوم من تسعة أيام ، أنا تدهني يا ابن أبي طالب ويومي ، فأقبل رسول الله عليها وهو عمر الوجه غضباً ، الحديث ، راجعه أول ص ٧٨ من المجلد الثاني من شرح نهج البلاغة الحميدي .

(٢) جمع ذير وهو الرجل يحب عداثة النساء لغير سوء .

المراجعة ٧٧

رقم : ٢٠ صفر سنة ١٣٣٠

البحث عن السبب في تقديم حديث أم سلمة عند التعارض

لم تكثف سلك الله - في تقديم حديث أم سلمة على حديث عائشة رضي الله عنها - بما ذكرت سابقاً ، حتى زعمت أن ما لم تذكره من الوجوه المقتضية لذلك أكثر مما ذكرت ، فها هنا رحل الله على كثرتها ، ولا تستأثر بشيء منها ، فإن المقام مقام بحث وإفادة ، والسلام .

س

المراجعة ٧٨

رقم : ٢٢ صفر سنة ١٣٣٠

الأسباب المرجعة لحديث أم سلمة مضافاً إلى ما تقدم

ان السيدة أم سلمة لم يصنع قلبها بنص الفرقان العظيم ، ولم تؤمر بالتوبة في حكم الذكر الحكيم^(١) ، ولا نزل القرآن بتظاهرها على النبي ، ولا تظاهرت من بعده على الوصي^(٢) ، ولا تأهب الله لنصرة نبيه عليها وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير ، ولا توعدهما الله بالطلاق ، ولا هدهما بأن يبده خيراً منها^(٣) ، ولا ضرب امرأة نوح وامرأة لوط لها مثلاً^(٤) ، ولا حاولت من رسول الله (ص) ان يحرم

(١) إشارة الى قوله تعالى في سورة التحريم « ان تتوبا الى الله فقد صفت قلوبكما » .

(٢) تظاهرها على الوصي كان إنكارها الوصية اليه وبتهامها عليه مدة حياته بعد النبي ، أما تظاهرها على النبي وتأهب الله لنصرة نبيه عليها ، فمدلول عليها بقوله تعالى : واث تظاهرا عليه فان الله هو مولا وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير .

(٣) هذا والذي قبله إشارة الى قوله تعالى : عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن مسلمات مؤمنات . الآية .

(٤) إشارة الى قوله تعالى : ضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط الى آخر السورة .

على نفسه ما أحل الله له^(١) ، ولا قام النبي (ص) خطيباً على منبره فأشار نحو مكنتها قائلاً : ها هنا الفتنة ، ها هنا الفتنة ، ها هنا الفتنة ، حيث يطلع قرن الشيطان^(٢) ، ولا بلغت في آدابها ان تمد رجلها في قبلة النبي (ص) ، وهو يصلي - احتراماً له ولصلاته - ثم لا ترفعها عن محل سجوده حتى يغمزها ، فاذا غمزها رفعها ، حتى يقوم فتقدمها ثانية^(٣) ، وهكذا كانت ، ولا أرجفت بمئان ، ولا ألثبت عليه ، ولا نبزته نمثلاً ، ولا قالت : اقتتلوا نمثلاً فقد كفر^(٤) ، ولا خرجت من بيتها الذي أمرها الله عز وجل أن تقرر فيه^(٥) ، ولا ركبت العسكر^(٦) قعوداً من الإبل تهبط وادياً وتعلو جبلاً ، حتى نبحتها كلاب الحوآب ،

(١) إشارة الى قوله تعالى «يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك» .
(٢) أخرجه البخاري في باب ما جاء في بيوت الزواج النبي من كتاب الجهاد والسير من صحيحه ، وهو في ص ١٢٥ من جزئه الثاني يمسد باب فرض الحس وباب أداء الحس ييسر ؛ ولفظه في صحيح مسلم : خرج رسول الله من بيت عائشة ، فقال : رأس الكفر من هاهنا حيث يطلع قرن الشيطان ، فراجع ص ٥٠٣ من جزئه الثاني .
(٣) راجع من صحيح البخاري باب ما يجوز من العمل في الصلاة وهو في ص ١٤٣ من جزئه الأول .

(٤) أرجائها بمئان ، وانكارها كثيراً من أفعاله ، ونبزها إياه ، وقولها : اقتتلوا نمثلاً فقد كفر ، مما لا يجوز منه كتاب يشتمل على تلك الحوادث والشؤون ، وحسبك ما في تاريخ ابن جرير وابن الأثير وغيرهما ، وقد أنشأ جماعة من معاصرينا ، وشافعيها بالتشديد بها إذ قال لها : نمثلك البداء ونمثلك القير ونمثلك الرياح ونمثلك المطر وانت أمرت بقتل الامام وقتلت لنا إنه قد كفر
الى آخر الآيات وهي في ص ٨٠ من الجزء الثالث من التكمال لابن الأثير حيث ذكر ابتداء أمر ورقة الجبل .

(٥) حيث قال عز من قائل : وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى .
(٦) كان الجبل الذي ركبته عائشة يوم البصرة يدعى العسكر ، جاءها به يعلى بن أمية وكان عظيم الخلق شديداً ، فلما رآته أعجبها ، فلما عرفت ان اسمه عسكر استرجعت ، وقالت : ردوه لا حاجة لي فيه ، وذكرت ان رسول الله ذكر لها هذا الاسم ونهاها عن ركوبه ، فقبروه لها بحلال غير جلاله ، وقالوا لها أصبنا لك أعظم منه وأشد قوة ، فرضيت به ، وقد ذكر هذه القضية جماعة من أهل الأخبار والسير ، فراجع ص ٨٠ من المجلد الثاني من شرح نهج البلاغة لعلمة المعرلة .

وكان رسول الله (ص) أنذرهما^(١) بذلك ، فلم ترعوا ولم تلتوا عن قيادة جيشها اللهم الذي حشدته على الإمام ، فقولها : مات رسول الله بين سحري ونحري معطوف على قولها : إن رسول الله (ص) رأى السودان يلعبون في مسجده بدرقمهم وحراهم ، فقال لها : أتستبين تنظرين اليهم ؟ قالت : نعم ، قالت : فأقامني وراءه وخدي على خده ، وهو يقول : دونكم يا بني ارفدة - اغراء لهم باللعب لتأنس السيدة - قالت : حق اذا مللت ، قال : حسبك ؟ قلت : نعم ، قال : فاذهي^(٢) ، وان شئت فاعطفه على قولها : دخل علي رسول الله (ص) وعندي جاريتان قفنيان بغناء يعاث ، فاضطجع على الفراش ، ودخل ابو بكر فانتهرني ، وقال : مزماره الشيطان عند رسول الله ، قالت : فأقبل عليه رسول الله (ص) فقال : دعها . الحديث^(٣) .

واعطفه ان شئت على قولها^(٤) : سابقي النبي فسبقته ، فلبثناه حتى رهقني اللحم ، سابقي فسبقتني ، فقال : هذه بتيك ، او على قولها^(٥) : كنت ألعب بالبنات ويحيى صواحي فيلمن معي ، وكان رسول الله يدخلني علي فيلمن معي ، الحديث ، او على قولها^(٦) : خلال في سبع لم تكن في احد من الناس الا ما آتى الله مريم ببت عمران ، نزل

(١) والحديث في ذلك مشهور وهو من أعلام النبوة وآيات الاسلام ، وقد اختصره الامام أحمد بن حنبل اذ أخرجه من حديث عائشة في مسنده ص ٥٢ وص ٩٧ من جزئه السادس . وكذلك فعل الحاكم اذ أخرجه في ص ١٢٠ من الجزء الثالث من صحيحه المستدرک ، واعترف النعمي بصحته اذ أورده في تلخيص المستدرک .

(٢) هذا الحديث ثبت عنها ، أخرجه الشيخان في صحيحهما ، فراجع من صحيح البخاري اوائل كتاب الميدين ص ١١٦ من جزئه الأول ، وراجع من صحيح مسلم باب الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه في أيام العيد ص ٣٢٧ من جزئه الأول ، وراجع من مسند أحمد صفحة ٥٧ من جزئه السادس .

(٣) أخرجه البخاري ومسلم والامام احمد من حديث عائشة في المواضع التي أشرنا اليها من كتبهم في التلبيقة السابقة .

(٤) فها أخرجه الامام أحمد من حديث عائشة في ص ٣٩ من الجزء السادس من مسنده .

(٥) فها أخرجه احمد عن عائشة ص ٧٥ من الجزء السادس من مسنده .

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة وهو الحديث ١٠١٧ من احاديث الجزء السابع من كنز العمال .

الملك بصورتي ، وتزوجني رسول الله بكراً لم يشركه في أحد من النامس ، وأناه الوحي وأنا وإياه في لحاف واحد ، وكنت من أحب النساء إليه ، وتزل في آيات من القرآن كادت الأمة تهلك فيهن ، ورأيت جبرائيل ولم يره من نسائه احد غيري ، وقبض في بيتي لم يسله أحد غيري^(١) أنا والملك . اهـ . الى آخر ما كانت تسرسل فيه من خصائصها وكله من هذا القليل .

اما أم سلمة فحسبها الموالاة لوليها ووصي نبيها ، وكانت موصوفة بالرأي الصائب ، والعقل البالغ ، والدين المتين . وأشارت على النبي (ص) يوم الحديبية قتل على وفور عقلها ، وصواب رأيها ، وسمو مقامها ، رحمة الله وبركاته عليها ، والسلام .

ش

المراجعة ٧٩

رقم ٢٣١ ص ٣٢٠ سنة ١٣٣٠

الاجماع يشهد خلافة الصديق

إذا تم كل ما قلتم من العهد والوصية ، والنصوص الجليلة ، فإذا تصنعون بإجماع الأمة على بيعة الصديق ؟ واجماعها حجة قطعية لقوله (ص) : لا تجتمع أمتي على الخطأ ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : لا تجتمع على ضلال فإذا تقولون ؟ .

س

(١) وقع الاتفاق على أنه (ص) مات وعلي حاضر لوته ، وهو الذي كان يقبله ويمرسه ، وكيف يصح انه قبض ولم يله احد غيرها غير الملك ، فأين كان علي والعباس ؟ وأين كانت فاطمة وصفي ؟ وأين كان ازواج النبي وبنو هاشم كافة ؟ وكيف يتركونه كلهم لعائشة وحدها ؟ ثم لا يخفى أن مريم عليها السلام ، لم يكن فيها شيء من الخلال السبع التي ذكرتها أم المؤمنين ، لها الوجه في استئناها إيها ؟ .

المراجعة ٨٠

رقم ٢٥١ صفر سنة ١٣٣٠

لا اجماع

نقول : ان المراد من قوله (ص) : لا تجتمع امتي على الخطأ ، ولا تجتمع على الضلال ، انما هو نفي الخطأ والضلال عن الأمر الذي اشتهرت فيه الأمة ففرقتها باختيارها ، واتفاق آرائها ، وهذا هو المتبادر من السنن لا غير ، اما الأمر الذي يراه نفر من الأمة قينضون به ، ثم يتسنى لهم اكراه أهل الحل والعقد عليه ، فلا دليل على صوابه ، وبينة السقيمة لم تكن عن مشورة ، وانما قام بها الخليفة الثاني ، وابو عبيدة ، ونفر معها ، ثم فاجأوا بها أهل الحل والعقد ، وساعدتهم تلك الظروف على ما أرادوا ، وأبو بكر يصرح بان بيعته لم تكن عن مشورة ولا عن روية ، وذلك حيث خطب الناس في أوائل خلافته معتذراً اليهم ، فقال : ان بيعتي كانت فلتة ، رقى الله شرها ، وخشيت الفتنة . الخطبة (١) .

وعمر يشهد بذلك على رؤوس الأشهاد في خطبة خطبها على المنبر النبوي يوم الجمعة في أواخر خلافته ، وقد طارت كل مطير ، وأخرجها البخاري في صحيحه (٢) ، والبيك محل الشاهد منها بعين لفظه ، قال : ثم انه بلغني ان قائل^(٣) منكم يقول : والله لو مات عمر بايعت فلاناً فلا يغترون

(١) أخرجها أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري ، في كتاب السقيمة ، ونقلها ابن أبي الحديد ص ١٣٢ من المجلد الأول من شرح التنج .

(٢) راجع من الصحيح باب رجم الحبلى من الزنا اذا أحسنت - وهو في كتاب الحدود والمخاريين من أهل الكفر والردة - مجد الخطبة مع مقدماتها في ص ١١٩ من جزئه الرابع . وأخرجها غير واحد من أصحاب السنن والأخبار كابن جرير الطبري في حوادث سنة ١٦ من تاريخه ، ونقلها ابن أبي الحديد ص ١٣٢ من المجلد الأول من شرح التنج .

(٣) القائل هو ابن الزبير ونص مقاله : والله لو مات عمر لباعيت علياً ، فان بيعته ابي بكر انما كانت فلتة وفتنة ، فغضب عمر غضباً شديداً وخطب هذه الخطبة ، صرح بهذا كثير من شراح البخاري ، فراجع تفسير هذا الحديث من شرح القسطلاني ص ٣٥٢ من جزئه الحادي عشر ، ثمجده ينقل ذلك عن البلاذري في الأسساب مصرحاً بصحة سنده - عل شرط الشيخين - .

امرو أن يقول انما كانت بيعة أبي بكر فلتة وفتة ، ألا وانها قد كانت كذلك ولكن الله وقى شرها (الى أن قال) : من بايع رجلا من غير مشورة فلا يبايع هو ولا الذي يبايعه تفرقة أن يقتلا^(١) ، (قال) : وأنه قد كان من خبرنا حين توفى الله نبيه (ص) أن الأنصار خالفوا ، واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة ، وخالف عنا علي والزبير ومن معها ، ثم استرسل في الإشارة الى ما وقع في السقيفة من التنازع والاختلاف في الرأي ، وارتفاع أصواتهم بما يوجب الفرق على الاسلام ، وان عمر بايع ابا بكر في تلك الحال .

ومن المعلوم بحكم الضرورة من أخبارهم أن أهل بيت النبوة ، وموضع الرسالة لم يحضر البيعة أحد منهم قط ، وقد تحلفوا عنها في بيت علي ، ومعهم سلمان ، وابو ذر ، والمقداد ، وعمار ، والزبير ، وخزيمة بن ثابت وأبي بن كعب ، وفروة بن عمرو بن ودقة الأنصاري ، والبراء بن عازب ، وخالد بن سعيد بن العاص الأموي ، وغير واحد من أمثالهم ، فكيف يتم الاجماع مع تحلف هؤلاء كلهم ، وفيهم آل محمد كافة وهم من الأمة بمنزلة الرأس من الجسد ، والعينين من الوجه ، ثقل رسول الله وعييته ، وأعدال كتاب الله وسفرته ، وسفن نجاة الأمة وباب حطتها ، وأمانها من الضلال في الدين وأعلام

(١) قال ابن الأثير في تفسير هذا الحديث من نهايته ، تفرقة ، مصدر غررته اذا بقيته في الفرر ، وهي من التفرير كالتملة من التعليل ، وفي الكلام مضاف محذوف تقديره خوف تفرقة أن يقتلا ، اي خوف وقوعهما في القتل ، فحذف المضاف الذي هو الحرف ، وأقام المضاف اليه الذي هو تفرقة مقامه ، وانتصب على انه مفعول له ، ويجوز ان يكون قوله ان يقتلا بدلا من تفرقة ، ويكون المضاف اليه محذوفا كالأول ، ومن أضاف تفرقة الى ان يقتلا فعناء خوف تفرقة قتلها . قال « ومعنى الحديث : ان البيعة حقا ان تقع صادرة عن المشورة والاتفاق ، فاذا استبد رجلان دون الجماعة فبايع أحدهما الآخر ، فذلك تطاهر منهما بشق العصا وإطراح الجماعة ، فان عقد لأحد بيعة فلا يكون الملعود له واحدا منها وليكونا مزولين من الطائفة التي تتلف على تمييز الامام منها ، لأنه ان عقد لواحد منها وقد ارتكبا تلك الفعلة الشنيعة التي اسفطت الجماعة من التهاون بهم والاستغناء عن رأيهم ، لم يؤمن ان يقتلا . ١ هـ . قلت : كان من مقتضيات العدل الذي وصف به عمر ، ان يحكم بهذا الحكم على نفسه وعلى صاحبه كما حكم به على غيره ، وكانت قد سبق منه — قبل قيامه بهذه الخطبة — أن قال : ان بيعة ابي بكر فلتة وقى الله شرها ، فمن هاهنا الى مثلبا فاعتبره ، واشتهرت هذه الكلمة عنه اي اشتهاه ، وتلقاها عنه حفظة الأخبار ، كالعلامة ابن أبي الحديد في ص ١٢٣ من المجلد الأول من شرح التلخيص .

هدايتها ، كما أثبتناه فيما أسلفناه^(١) ، على ان شأنهم غني عن البرهان ، بعد أن كان شامده الوجدان .

وقد أثبت البخاري ومسلم في صحيحهما^(٢) ، وغير واحد من أثبات السنن والأخبار ، تخلف علي عن البيعة ، وأنه لم يصلح حتى لحقت سيدة النساء بأبيها (ص) ، وذلك بعد البيعة بستة اشهر ، حيث اضطرته المصلحة الاسلامية العامة في تلك الظروف الحرجة الى الصلح والمسالمة ، والحديث في هذا مسند إلى عائشة ، وقد صرحت فيه : أن الزهراء هجرت أبا بكر ، فلم تكلمه بعد رسول الله ، حتى ماتت ، وان علياً لمسا صالحهم ، نسب اليهم الاستبداد بتصيبه من الخلافة ، وليس في ذلك الحديث تصريح بمبايعته إمام حين الصلح ، وما ابلغ حجته إذ قال غاطباً لأبي بكر :

فإن كنت بالقرى حججت خصيمهم ففترك أولى بالنبي وأقرب وإن كنت بالشورى ملكت أمورهم فكيف بهذا والمشرون غيب^(٣) واحتج العباس بن عبد المطلب بمثل هذا على أبي بكر ، إذ قال له في كلام دار بينها^(٤) : فإن كنت برسول الله طلبت ، فحقنا أخذت ، وان كنت بالمؤمنين طلبت ، فنحن منهم متقدمون فيهم ، وإن كان هذا الأمر إنما يجب لك بالمؤمنين ، فما وجب إذ كنا كارهين . ا . هـ .

-
- (١) قف على المراجعة ٦ وما بعدها الى منتهى المراجعة ١٢ تعرف شأن أهل البيت عليهم السلام .
 (٢) راجع من صحيح البخاري وأواخر باب غزوة خيبر ص ٣٩ من جزئه الثالث ، وراجع من صحيح مسلم باب قول النبي : لا قورث ما تركناه فهو صدقة ، من كتاب الجهاد والسير ص ٧٢ من جزئه الثاني ، تجد الأمر كما ذكرناه مفصلاً .
 (٣) هذان البيتان موجودان في نهج البلاغة ، وقد ذكر ابن أبي الحديد في تفسيرهما من شرح النسخ ص ٣١٩ من مجلده الرابع : ان حديثه فيها موجه لأبي بكر ، لأن أبا بكر حاج الأنصار في السقيفة ، فقال : نحن عترة رسول الله (ص) وبنيته التي تلقأت عنه ، فلما يبيع ، احتج الى الناس بالبيعة ، وأنها صدرت عن أهل الحل والعقد ، فقال علي (ع) : أما احتجنا بك على الأنصار فإنك من بيضة رسول الله (ص) ومن قومه ، فترك أقرب نسباً منك اليه ، وأما احتجنا بك بالاختيار ورضا الجماعة بك ، فقد كان قوم من جهة الصحابة غائبين لم يحضروا العقد ، فكيف يثبت . ا . هـ .
 وللشيخ محمد عبده تعليقان على هذين البيتين تتضمنان ما قاله ابن أبي الحديد في تفسيرهما .
 (٤) ذكره ابن قتيبة ص ١٦ من كتابه الامامة والسياسة .

فأين الإجماع بعد هذا التصريح من عم رسول الله (ص) وصنو أبيه ؟
ومن ابن عمه ووليه وأخيه ؟ ومن سائر أهل بيته وذويه ؟ .

ش

المراجعة ٨١

دق : ٢٨١ صفر سنة ١٣٣٠

انتقاد الإجماع بعد تلاشي النزاع

أهل السنة لا ينكرون أن البيعة لم تكن عن مشورة ولا عن روية ،
ويسلمون بأنها إما كانت فجأة وارتجالاً ، ولا يرتأون في مخالفة الأنصار والمحيازم
إلى سعد ، ولا في مخالفة بني هاشم وأوليائهم من المهاجرين والأنصار ، وانضوائهم
إلى الإمام ، لكنهم يقولون : أن أمر الخلافة قد استتب أخيراً لأبي بكر ،
ورضيه الجميع لإماماً لهم ، فتلاشى ذلك الخلاف ، وارتفع النزاع بالمرّة ،
وأصق الجميع على مؤازرة الصديق والنصح له في السر والعلانية ، فعاربوا
حريه ، وسألوا سلمه ، وأنفذوا أمره ونهيه ، ولم يختلف منهم عن ذلك
أحد ، وبهذا تم الإجماع ، وصح عقد الخلافة ، والمجد لله على جمع كلمتهم
بعد تفرقها ، واقتلاف قلوبهم بعد تنافرهما ، والسلام .

س

المراجعة ٨٢

دق : ٣٠ صفر سنة ١٣٣٠

لم يعتقد إجماع ولم يتلاش نزاع

أصفاقهم على مؤازرة الصديق والنصح له في السر والعلانية شيء ،
وصحة عقد الخلافة له بالإجماع شيء آخر ، وهما غير متلازمين عقلاً وشرعاً ،

فإن لملي والأئمة المعصومين من بنيه مذهباً في مؤازرة اهل السلطة الاسلامية معروفاً ، وهو الذي ندين الله به ، وانا اذكره لك جواباً عما قلت ، وحاصله أن من رأيهم أن الأمة الاسلامية لا مجد لها الا بدولة فلم شعها ، وتزأب صدعها ، وتحفظ ثغورها ، وتراقب امورها ، وهذه الدولة لا تقوم إلا برعايا توازرها بأنفسها وأموالها ، فإن أمكن ان تكون الدولة في يد صاحبها الشرعي — وهو النائب في حكه عن رسول الله (ص) نيابة صحيحة — فهو التمين لا غير ، وإن تعذر ذلك ، فاستولى على سلطان المسلمين غيره ، وجبت على الأمة مؤازرته في كل أمر يتوقف عليه عز الاسلام ومنعته ، وحماية ثغوره وحفظ بيضته ، ولا يجوز شق عصا المسلمين ، وتفريق جماعتهم بمقاومته ، بل يجب على الأمة ان تعامله — وان كان عبداً مجدهج الأطراف — معاملة الخلفاء بالحق ، فتمطيه خراج الأرض ومقاسمتها ، وزكاة الأنعام وغيرها ، ولها أن تأخذ منه ذلك بالبيع والشراء ، وسائر اسباب الانتقال ، كالصلوات والهبات ونحوها ، بل لا إشكال في براءة ذمة المتقبل منه بدفع القبالة اليه ، كما لو دفعها الى إمام الصدق ، والخليفة بالحق ، هذا مذهب علي والأئمة الطاهرين من بنيه ، وقد قال^(١) (ص) : ستكون بعدي اثرة وأمر تنكرونها ، قالوا : يا رسول الله كيف تأمر من أدرك منا ذلك ، قال (ص) : تؤدون الحق الذي عليكم ، وتسالون الله الذي لكم . وكان ابو ذر الغفاري رضي الله عنه ، يقول^(٢) : إن خليلي رسول الله (ص) أوصاني ان اسمع وأطيع ، وان كان عبداً مجدهج الأطراف .

وقال سلمة الجعفي^(٣) : يا بني الله أرأيت إن قامت علينا امراء يسألوننا حقهم ، ويمنعوننا حقنا ، فما تأمرنا ؟ فقال (ص) : اسمعوا وأطيعوا ، فإنما

(١) في حديث عبد الله بن مسعود ، وقد أخرجه مسلم في ص ١١٨ من الجزء الثاني من صحيحه ، وغير واحد من أصحاب الصحاح والسنن .

(٢) فيها أخرجه عنه مسلم ايضاً ، في الجزء الثاني من صحيحه ، وهو من الاحاديث المستفيضة .

(٣) فيها أخرجه عنه مسلم وغيره .

عليهم ما حلوا ، وعليكم ما حملتم . وقال (ص) في حديث حذيفة بن اليان^(١) رضي الله عنه : يكون بعدي أئمة لا يهتدون بهدائي ، ولا يستنون بسنتي وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس ، قال حذيفة : قلت كيف أصنع يا رسول الله إن أدركت ذلك ؟ قال ، تسمع وتطيع للأمر ، وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك ، فاسمع له واطع ، ومثله قوله (ص) ، في حديث أم سلمة : ستكون أمراء عليكم ، فتعرفون وتكفرون ، فمن عرف بريء ، ومن انكر مسلم^(٢) ، قالوا : أفلا نقائلهم ؟ قالوا : لا ما صلوا . اهـ . والصحيح في ذلك متواترة ، ولا سيما من طريق العترة الطاهرة ؛ ولذلك صبروا وفي العين قذى ، وفي الحلق شجى ، عملاً بهذه الأوامر المقدسة وغيرها مما عهد النبي (ص) إليهم بالخصوص ، حيث أمرهم بالصبر على الأذى ، والفض على القذى ، احتياطاً على الأمة ، واحتفاظاً بالشوكة ، فكانوا يتحرون للقائين بأمر المسلمين وجوه النص ، وهم - من استشارهم بحقهم - على أمر من العلقم ، ويتوخون لهم مناهج الرشد ، وهم - من تبوؤهم عرشهم - على آلم للقلب من حز الشفار ، تنفيذاً للعهد ، ووفاء بالوعد ، وقياماً بالواجب شرعاً وعقلاً من تقديم الأهم - في مقام التعارض - على المهم ، ولذا محض أمير المؤمنين كلاً من الخلفاء الثلاثة نصحه ، واجتهد لهم في المشورة . ومن تتبع سيرته في أيامهم ، علم أنه بعد أن يلس من حقه في الخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بلا فصل ، شق بنفسه طريق المواعدة ، وأثر مسألة القائمين بالأمر ، فكان يرى عرشه - المهود به إليه - في قبضتهم ، فلم يحاربهم عليه ، ولم يدافعهم عنه احتفاظاً بالأمة واحتياطاً على الله ، وضناً بالدين ، وإيثاراً للأجلة على العاجلة ، وقد مني بما لم ين به غيره ، حيث مثل على جناحيه خطبان فادحان ، الخلافة

(١) الذي أخرجه مسلم في ص ١٢٠ من الجزء الثاني من صحيحه ، ورواه سائر أصحاب السنن .

(٢) هذا الحديث : أخرجه مسلم في ص ١٢٢ من الجزء الثاني من صحيحه ، والمراد بقوله (ص) : فمن عرف بريء ، أن من عرف المنكر ولم يشبهه عليه ، فقد صار له طريق إلى البراءة من الله وعقوبته بأن يغيره بيده أو لسانه ، فإن هجر فليكرمه بقلبه .

بنصوبها وعمودها الى جانب ، تستصرخه وتستغزه اليها بصوت يدمي
 القواد ، وأنين يفتت الأكباد ، والفتن الطاغية الى جانب آخر ،
 تنذرُهُ بانتفاض الجزيرة ، وانقلاب العرب ، واجتياح الاسلام ،
 وتهدهد بالنافقين من أهل المدينة ، وقد مردوا على النفاق ، وعين
 حولهم من الأعراب ، وهم منافقون بنص الكتاب ، بل هم أشد
 كفرًا ونفاقًا ، وأجدر ان لا يملوا حدود ما أنزل الله على رسوله
 وقد قويت بفقده صلى الله عليه وآله وسلم ، شوكتهم ، إذ صار
 المسلمون بعده كالغنم المطيرة في الليلة الشاتية ، بين ذئاب عادية ،
 ووحوش ضارية ، ومسيلة الكذاب ، وطليحة بن خويلد الأنك ،
 وسجاح بنت الحارث النجالة ، واصحابهم قاثون - في حق الاسلام
 وسحق المسلمين - على ساق ، والرومان والأكامرة وغيرها ،
 كلوا بالرصاد ، الى كثير من هذه العناصر الجياشة بكل حنق من محمد
 وآله واصحابه ، وبكل حقد وحسكة لكلمة الاسلام تريد ان تنقض
 أساسها ، وتستأصل شأنتها ، وانها للشيطنة في ذلك مسرعة متعجلة ،
 ترى ان الأمر قد استتب لها ، وان الفرصة - بذهاب النبي (ص) ،
 الى الرفيق الأعلى - قد حانت ، فأرادت أن تسخر الفرصة ، وتلتهم
 تلك الفوضى قبل أن يعود الاسلام الى قوة وانتظام ، فوقف أمير
 المؤمنين بين هذين الخطرين ، فكان من الطبيعي له أن يقدم حقه قربانًا
 لحياة الاسلام ، وإيثاراً للصالح العام ، فانقطاع ذلك النزاع ، وارتفاع
 الخلاف بينه وبين أبي بكر ، لم يكن إلا فرقاً على بيضة الدين ، واشفاقاً
 على حوزة المسلمين ، فصر هو وأهل بيته كافة ، وسائر أوليائه من
 المهاجرين والأنصار ، وفي العين قذى ، وفي الحلق شجى ، وكلامه مدة
 حياته بعد رسول الله (ص) صريح بذلك ، والاعبار في هذا متواترة
 عن أئمة العترة الطاهرة .

لكن سيد الأنصار سعد بن عباد ، لم يسالم الخليفين أبداً ، ولم
 يجمعه معها جماعة في عيد أو جمعة ، وكان لا يفيض بإفاضتهم ، ولا
 يرى اثرًا لشيء من أوامره ونواهيهم ، حتى قتل غيلة بحوران على عهد

الخليفة الثاني ، فقالوا : قتله الجن ، وله كلام يوم السقيفة ، وبعده لا حاجة بنا الى ذكره^(١) .

أما أصحابه كحياب بن المنذر^(٢) ، وغيره من الأنصار ، فإنما خضعوا عنوة ، واستسلموا للقوة ، فهل يكون العمل بمقتضيات الخوف من السيف ، او التحريق بالنار^(٣) ، إيماناً بمقد البيمة ؟ ومصدقاً للإجماع المراد من قوله (ص) : لا تجتمع أمي على الخطأ . أفوتوا ولكم الأجر ، والسلام .

ش

(١) سعد بن عباد ، هو أبو ثابت ، كان من أهل بيعة العقب ، ومن أهل بدر وغيرها من المشاهد ، وكان سيد الخزرج وتقسيم ، وجواد الانصار وزعيمهم ، وكلامه الذي اشرنا إليه ، طفحت به كتب السير والأخبار ، وحسبك منه ما ذكره ابن قتيبة في كتاب الامامة والسياسة ، وابن جرير الطبري في تاريخه ، وابن الأثير في كلمه ، وابو بكر احمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة ، وغيرهم .

(٢) كان حبيب من سادة الأنصار وأبطالهم بدرياً وأحدياً بينهما مناقب وسوابق ، وهو القائل : أنا جديها المحكك ، وعديها المرجب ، أنا أبو شبل في عريضة الأسد ، والله لك شتم لنعيمها جذعة . وله كلام أمض من هذا ، رأينا الإبراهيم عنه أولى .

(٣) تهديم عليا بالتحريق ثابت بالتواتر القطعي ، وحسبك ما ذكره الامام ابن قتيبة في اوائل كتاب الامامة والسياسة ، والامام الطبري في موضعين من احداث السنة الحادية عشرة من تاريخه المشهور ، وابن عبد ربه المالكي في حديث السقيفة من الجزء الثاني من العقد الفريد ، وأبو بكر احمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة كما في ص ١٣٤ من المجلد الأول من شرح النج الميمني الحيدري ، والسعودي في مروج الذهب نقلاً عن عروة بن الزبير في مقام الاعتذار عن اخيه عبد الله ، اذ هم بتحريق بيوت بني هاشم حين تخلفوا عن بيعته ، والشهرستاني نقلاً عن النظام عند ذكره للفرقة النظامية من كتاب الملل والنحل ، وأفرد ابو مخنف لأخبار السقيفة كتاباً فيه تفصيل ما أجهناه . وفيه في شهرة ذلك وتواتره قول شاعر النيل الحافظ ابراهيم في قصيدته العمريه السائرة الطائرة :

وقوله لمي قالها عمر احكرم باسمها اعظم بملقبها
حرقت دارك لا أبقى عليك بها ان لم تبائع ربنت المصطفى فيها
ما كان غير أبي حفص بقاتلها أمام فارس عدائت وحاميا

هذه معاملتهم للإمام الذي لا يكون الإجماع حجة عندنا الا اذا كان كشفاً عن رأيه ، فمتى يتم لاحتجاج بثل اجماعك هذا علينا ، والحال هذه يا متصفون ؟!

المراجعة ٨٣

د ١ : ربيع الأول سنة ١٣٣٠

هل يمكن الجمع بين ثبوت النص وحمل الصحابة على الصحة ؟

إن أولى البصائر النافذة ، والروية الثاقبة ، يتزهون الصحابة عن مخالفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، في شيء من ظواهر أوامره ونواهيه ، ولا يجوزون عليهم غير التعبد بذلك ، فلا يمكن ان يسموا النص على الإمام ، ثم يعدلوا عنه أولاً وثانياً وثالثاً ، وكيف يمكن حملهم على الصحة في عدولهم عنه مع سماعهم النص عليه ؟ ما أراك بقادر على ان تجمع بينهما ، والسلام .

س

المراجعة ٨٤

د ١ : ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١ - الجمع بين ثبوت النص وحملهم على الصحة

٢ - الوجه في قعود الامام عن حقه

١ - أفادتنا سيرة كثير من الصحابة أنهم إنما كانوا يتعبدون بالنصوص اذا كانت متمحضة للدين ، تختص بالشؤون الأخروية ، كنصه صلى الله عليه وآله وسلم ، على صوم شهر رمضان دون غيره ، واستقبال القبلة في الصلاة دون غيرها ، ونصه على عدد الفرائض في اليوم واليلة ، وعدد ركعات كل منها وكيفياتها ، ونصه على أن الطواف حول البيت أسبوع ، ونحو ذلك من النصوص المتمحضة للنفع الأخروي . أما ما كان منها متعلقاً بالسياسة كالولايات والإمارات ، وتبدير قواعد الدولة ، وتقرير شؤون المملكة ، وتسريب الجيش ، فإنهم لم يكونوا يرون التعبد به والالتزام في جميع الأحوال بالعمل على مقتضاه ، بل

جعلوا لأفكارهم مسرحاً للبحث ، ومجالاً للنظر والاجتهاد ، فكانوا اذا رأوا في خلافه ، رفماً لكيانهم ، أو نقماً في سلطانهم ، ولعلمهم كانوا يحرزون رضا النبي بذلك ، وكان قد غلب على ظنهم أن العرب لا تخضع لعلي ولا تتبع بالنص عليه ، إذ وترها في سبيل الله ، وسفك دماها بسيفه في إعلاء كلمة الله ، وكشف القناع منابذاً لها في نصرة الحق ، حتى ظهر أمر الله على رغم كل عاة كفور ، فهم لا يطيعونه إلا عنوة ، ولا يخضعون للنص عليه إلا بالقوة ، وقد عصبوا به كل دم أراقه الاسلام أيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، جرياً على عادتهم في أمثال ذلك ، إذ لم يكن بعد النبي في عشيرته صلى الله عليه وآله وسلم ، احد يستحق ان تعصب به تلك الدماء عند العرب غيره ، لأنهم إنما كانوا يعصبونها في أمثل المشيرة ، وأفضل القبيلة ، وقد كان هو أمثل الهاشمين ، وأفضلهم بعد رسول الله ، لا يدافع ولا ينازع في ذلك ، ولذا تربص العرب به الدوائر ، وقلّبوا له الأمور ، وأضربوا له ولذريته كل حسيكة ، ووثبوا عليهم كل وثبة ، وكان ما كان مما طار في الأجواء ، وطبق رزؤه الأرض والسما .

وأيضاً فإن قريشاً خاصة والعرب عامة كانت تتقم من علي شدة وطأته على أعداء الله ، ونكال وقعته فيمن يتعدى حدود الله ، أو يهتك حرمانه عز وجل ، وكانت تهرب من أمره بالمعروف ونهيهِ عن المنكر ، وتخشى عدله في الرعية ، ومساواته بين الناس في كل قضية ، ولم يكن لأحد فيه مطمع ، ولا عنده لأحد هودة ، فالقوي العزيز عنده ضعيف ذليل حتى يأخذ منه الحق ، والضعيف الذليل عنده قوي عزيز حتى يأخذ له بحقه ، فحق تخضع الأعراب طوعاً لمثل (وهم أشد كفرةً ونفاقاً وأجدر ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) (ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم) وفيها بطانة لا يألونهم خيالا .
وأيضاً فإن قريشاً وسائر العرب ، كلوا يحسدونه على ما آتاه الله من فضله ، حيث بلغ في علمه وعمله رتبة - عند الله ورسله وأولي الألباب -
تناصر عنها الأقران ، وتراجع عنها الأكفاء ، وقال من الله ورسوله

بسوابقه وخصائصه ، منزلة ، تشرئب اليها أعناق الأماني ، وشأراً تنقطع
دونه هوادي المطامع ، وبذلك دبّت عقارب الحسد له في قلوب المنافقين ،
واجتمعت على نقض عهده كلمة الفاسقين والناكثين والقاسطين والمارقين ،
فالتخذوا النص ظهرياً ، وكان لديهم نيةً منسية .

فكان ما كان مما لست أذكره فظن خيراً ولا تسأل عن الخبر
وأيضاً ، فإن قريشاً وسائر العرب ، كانوا قد تشوقوا الى تداول
الخلافة في قبائلهم ، واشترأت الى ذلك أطباعهم ، فأمضوا نياتهم على
نكت العهد ، ووجهوا عزائمهم الى نقض المقد ، فتصافقوا على تناسي
النص ، وتبايعوا على ان لا يذكر بالمرّة ، وأجمعوا على صرف الخلافة من
أول أيامها عن وليها المنصوص عليه من نبيها ، فجعلوها بالانتخاب
والاختيار ، ليكون لكل حي من أحيائهم أمل في الوصول اليها ولو
بعد حين ، ولو تعبدوا بالنص ، فقدّموا علياً بعد رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ، لما خرجت الخلافة من عترته الطاهرة ، حيث قرنها
يوم الغدير وغيره بحكم الكتاب ، وجعلها قدوة لأولي الألباب ، الى يوم
الحساب ، وما كانت العرب لتصبر على حصر الخلافة في بيت مخصوص ،
ولاسيما بعد ان طلعت اليها الأبصار من جميع قبائلها ، وحامت عليها
النفوس من كل أحيائها .

لقد هزلت حتى بدا من هزالها كلامها وحتى استأماها كل مفلس
وايضاً فإنّ من ألم بتاريخ قريش والعرب في صدر الإسلام يعلم أنهم
لم يخضعوا للنبوة الهاشمية ، الا بعد أن تهمشوا ، ولم يبق فيهم من قوة
فكيف يرضون باجتماع النبوة والخلافة في بني هاشم ، وقد قال عمر بن
الخطاب لابن عباس في كلام دار بينها : ان قريشاً كرهت أن تجتمع
فيكم النبوة والخلافة ، فتجحفون على الناس^(١) .

(١) نقله ابن أبي الحديد في ص ١٠٧ من المجلد الثالث من شرح النج ، في قضية يحسدر
بالباحثين ان ينفروا عليها ، وقد اردتها ابن الأثير في اواخر احوال عمر ص ٢٤ من الجزء الثالث
من كامله ، قبل ذكر قصة الشورى .

٢ - والسلف الصالح لم يكتسب له أن يقهرهم يومئذ على التعبد بالنص فرقاً من انقلاهم اذا قاومهم ، وخشية من سوء عواقب الاختلاف في تلك الحال ، وقد ظهر التفاف بموت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقويت بفقده شوكة المنافقين ، وعتت نفوس الكافرين ، وتضعفت أركان الدين ، وانخلعت قلوب المسلمين ، وأصبحوا بعده كالغنم المطيرة ، في الليلة الشاتية ، بين ذئاب عادية ، ووحوش ضارية ، وارتدت طوائف من العرب ، وهمت بالردة أخرى ، كما فصلناه في المراجعة ٨٢ ، فأشقى عليّ في تلك الظروف أن يظهر ارادة القيام بأمر الناس مخافة البائقة ، وفساد العاجلة ، والقلوب على ما وصفنا ، والمنافقون على ما ذكرنا ، يعضون عليهم الأنامل من القيقظ ، وأهل الردة على ما بينا ، والأهم الكافرة على ما قدمنا ، والأنصار قد خالفوا المهاجرين ، والمحازوا عنهم يقولون : منا أمير ومنكم أمير . و . و . فدعاه النظر للدين الى الكف عن طلب الخلافة ، والتجافي عن الأمور ، علماً منه أن طلبها والحال هذه ، يستوجب الخطر بالأمة ، والتفجير في الدين ، فاختر الكف إثباتاً للسلام ، وتقديماً للصالح العام ، وتفضيلاً للأجلة على العاجلة .

غير أنه قعد في بيته - ولم يبايع حتى أخرجه كرهاً - احتفاظاً بحقه ، واحتجاجاً على من عدل عنه ، ولو أسرع الى البيعة ما تمت له حجة ولا سطع له برهسان ، لكنه جمع فيما فعل بين حفظ الدين ، والاحتفاظ بحقه من امرة المؤمنين ، فدل هذا على أصالة رأيه ، ورجاحة حكمه ، وسعة صدره ، وإيثاره المصلحة العامة ، ومتى سخت نفس امرئ عن هذا الخطب الجنيل ، والأمر الجزيل ، ينزل من الله تعالى بغاية منازل الدين ، وانما كانت غايته بما فعل اربع الحالين له ، وأعود المقصودين عليه ، بالقرب من الله عز وجل .

أما الخلفاء الثلاثة وأوليائهم ، فقد تأولوا النص عليه بالخلافة للأسباب التي قدمناها ، ولا عجب منهم في ذلك بعد الذي نبهناك اليه من تأولهم واجتهادهم في كل ما كان من نصوصه صلى الله عليه وآله وسلم ، متعلقاً بالسياسات والتأثيرات ، وتدبير قواعد الدولة ، وتقرير شؤون المملكة ،

ولعلمهم لم يعتبروها كأمر دينية ، فهان عليهم مخالفته فيها ، وحين تم لهم الأمر ، أخذوا بالحزم في تنامي تلك النصوص ، وأعلنوا الشدة على من يذكرها أو يشير إليها ، ولما توفّقوا في حفظ النظام ، ونشر دين الإسلام ، وفتح الممالك ، والاستيلاء على الثروة والقوة ، ولم يتدنسوا بشهوة ، علا أمرهم ، وعظم قدركم ، وحسنت بهم الظنون ، وأحبّتهم القلوب ، ونسج الناس في تنامي النص على منوالهم ، وجاء بعدهم بنو أمية ولا هم لهم الا اجتياح أهل البيت واستئصال شأفتهم ، ومع ذلك كله ، فقد وصل البنا من النصوص الصريحة ، في السنن الصحيحة ، ما فيه الكفاية ، والحمد لله ، والسلام عليكم .

ش

المراجعة ٨٥

رق : ٧١ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

التمس الموارد التي لم يتعمدوا فيها بالنص

أخذت كتابك الأخير ، فإذا هو معجز في تقريب ما استبعدناه ، مددش في تمثيله بأجلى مظاهر التصوير ، فسبحان من ألان لك أعطاف البرهان ، وألقى اليك مقاليد البيان ، قبلت الى ما لا تبلغ اليه الوسائل ، وظفرت بما لا تظفر به الأماني وكنا نظن أن الأسباب لا تعلق بما استشهدت عليه بنصوص الاثبات ، وأن لا سبيل الى ما خرجت من عهده بنواهض البيانات . وليتك أشرت الى الموارد التي لم يتعمدوا فيها بالنصوص الصريحة ، ليتبين وجه السداد ، ويتضح سبيل الرشاد ، فالتمس تفصيل ذلك ، استظهاراً بذكر المأثور من سيرتهم ، وسبر المسطور في كتب الأخبار من طريقتهم ، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

س

المراجعة ٨٦

رقم : ٨ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١ - رزية يوم الخميس

٢ - السبب في عدول النبي عما أمرم به يومئذ

١ - الموارد التي لم يتعبدوا فيها بالنص أكثر من أن تحصى ، وحسبك منها رزية يوم الخميس فلأنها من أشهر القضايا ، واكبر الرزايا ، أخرجها أصحاب الصحاح ، وسائر أهل السنن ، ونقلها أهل السير والأخبار كافة ، ويكفيك منها ما أخرجه البخاري^(١) بسنده إلى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس ، قال : لما حضر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب ، قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : هلم اكتب لكم كتاباً لا تضلوا^(٢) بعده ، فقال عمر : إن النبي قد غلب عليه الوجع ، وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله ، فاختلف أهل البيت فاختموا ، منهم من يقول : قروا يكتب لكم النبي كتاباً لا تضلوا بعده ، ومنهم من يقول ما قال عمر ، فلما كثروا للفرق والاختلاف عند النبي ، قال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : قوموا ، فكان ابن عباس يقول : إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله (ص) ، وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغظهم . ٨١ . وهذا الحديث مما لا كلام في صحته ولا في صدوره ؛ وقد أورده البخاري في عدة مواضع من صحيحه^(٣) ؛ وأخرجه مسلم في آخر الوصايا من صحيحه أيضاً^(٤) ؛ ورواه أحمد من حديث ابن عباس في مسنده^(٥) ؛ وسائر أصحاب السنن والأخبار ، وقد تصرفوا فيه إذ نقلوه بالمعنى ، لأن لفظه الثابت إن النبي يهجر ، لكنهم ذكروا أنه قال : إن النبي قد غلب عليه الوجع تهذيباً للمبارة ،

(١) في باب قول المريض قوموا عني من كتاب المرض ، ص ٥ من الجزء الرابع من صحيحه .

(٢) بحذف اللون مجزوماً ، لكونه جواباً ثانياً لقوله هلم .

(٣) أورده في كتاب العلم ص ٢٢ من جزئه الأول ، وفي مواضع أخر يعرفها المتتبعون .

(٤) ص ١٤ من جزئه الثاني . (٥) راجع ص ٣٢٥ من جزئه الأول .

وتقليلاً لمن يستهجن منها ، ويدل على ذلك ما أخرجه أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة^(١) بالاسناد الى ابن عباس ، قال : لما حضرت رسول الله الوفاة ، وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب ، قال رسول الله : إئتوني بدواة وصحيفة أكتب لكم كتاباً لا تضلون بعده ، (قال) : فقال عمر كلمة معناها ان الوجع قد غلب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم قال : عندنا القرآن حسبنا كتاب الله ، فاختلف من في البيت واخضعوا ، فمن قائل : قربوا يكتب لكم النبي ، ومن قائل ما قال عمر ، فلما أكثروا اللفظ واللفظ والاختلاف غضب صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : قوموا . الحديث . ورواه صريحاً بأنهم إنما نقلا معارضة عمر بالمعنى لا بعين لفظه . ويدل على هذا أيضاً ان المحدثين حيث لم يصرحوا باسم المعارض يومئذ ، نقلوا المعارضة بعين لفظها ، قال البخاري في باب جوائز الوفد من كتاب الجهاد والسير من صحيحه^(٢) : حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سلمان الاحول عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، أنه قال : يوم الخميس وما يوم الخميس ، ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء ، فقال : اشتد برسول الله وجهه يوم الخميس ، فقال : إئتوني بكتاب أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً ، فتنازعوا ، ولا يلغي عند نبي تنازع ، فقالوا : هجر رسول الله ، قال صلى الله عليه وآله وسلم : دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعوني اليه ، وأوصى عند موته بثلاث : أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، واجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ، (قال) ونسيت الثالثة^(٣) . ١٠٨ .

هذا الحديث أخرجه مسلم أيضاً في آخر كتاب الوصية من صحيحه ، وأحمد من حديث ابن عباس في مسنده^(٤) ، ورواه سائر المحدثين ، وأخرج

(١) كما في ص ٢٠ من المجلد الثاني من شرح التهج للعلامة المعتزلي .

(٢) ص ١١٨ من جزئه الثاني .

(٣) ليست الثالثة إلا الأمر الذي أراد النبي أن يكتبه حفظاً لهم من الضلال ، لكن السياسة اضطرت المحدثين الى نسيانه ، كما نبه اليه مفتي الحنفية في صور الحاج دار الدعا .

(٤) ص ٢٢٢ من جزئه الأول .

مسلم في كتاب الوصية من الصحيح عن سميد بن جبير من طريق آخر عن ابن عباس ، قال : يوم الخميس وما يوم الخميس ، ثم جعل تسيل دموعه حتى رؤيت على خديه كأنها نظام اللؤلؤ ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إئتوني بالكثف والدواة ، أو اللوح والدواة ، أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً ، فقالوا : ان رسول الله هجر^(١) . ١٠ هـ . ومن ألم بما حول هذه الرزية من الصحاح ، يعلم ان أول من قال يومئذ : هجر رسول الله ، انما هو عمر ، ثم نسج على منواله من الحاضرين من كانوا على رأيه ، وقد سمعت قول ابن عباس - في الحديث الاول^(٢) - : فاختلف أهل البيت فاختصموا ، منهم من يقول : قروا يكتب لكم النبي كتاباً لن تضلوا بعده ، ومنهم من يقول : ما قال عمر - أي يقول : هجر رسول الله - وفي رواية أخرجه الطبراني في الأوسط عن عمر^(٣) ، قال : لما مرض النبي قال : إئتوني بصحيفة ودواة ، أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً ، فقال السوء من وراء السور : ألا تسمعون ما يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال عمر : فقلت إنكن صويحات يوسف إذا مرض رسول الله عصرتن أعينكن ، وإذا صح ركبتن عنقه ا قال : فقال رسول الله : دعوهن فإنهن خير منكن . ١٠ هـ .

وأنت ترى أنهم لم يتعبدوا هنا بنصه الذي لو تعبدوا به لأمنوا من الضلال ، ولبتهم اكتفوا بعدم الامتثال ولم يردوا قوله إذ قالوا : حسبنا كتاب الله ، حتى كأنه لا يعلم بكتاب الله منهم ، أو أنهم أعلم منه بخواص الكتاب وفوائده ، ولبتهم اكتفوا بهذا كله ولم يفاجئوه بكلمتهم تلك - هجر رسول الله - وهو محتضر بينهم ، وأي كلمة كانت وداعاً منهم له صلى الله عليه وآله وسلم ، وكانهم - حيث لم يأخذوا بهذا

(١) وأخرج هذا الحديث بهذه الالفاظ ، أحمد في ص ٣٥٥ من الجزء الأول من مسنده ، وغير واحد من أثبات السنن .

(٢) الذي أخرجه البخاري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس وأخرجه مسلم أيضاً ، وغيره .

(٣) كما في ص ١٣٨ من الجزء الثالث من كنز العمال .

النص اكتفاء منهم بكتاب الله على ما زعموا - لم يسمعوا هتاف الكتاب آتاه الليل وأطراف النهار في أنديتهم (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وكانهم حيث قالوا : هجر ، لم يقرأوا قوله تعالى (انه لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين وما صاحبكم بمجنون) وقوله عز من قائل (إنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون تنزيل من رب العالمين) وقوله جل وعلا (ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى) الى كثير من أمثال هذه الآيات البينات ، المنصوص فيها على عصمة قوله من الهجر ، على أن العقل بمجرد مستقل بذلك ، لكنهم علموا أنه صلى الله عليه وآله وسلم ، إنما أراد توثيق العهد بالخلافة ، وتأكيد النص بها على علي خاصة ، وعلى الأئمة من عترته عامة ، فصدوه عن ذلك كما اعترف به الخليفة الثاني في كلام دار بينه وبين ابن عباس^(١) .

وأنت إذا تأملت في قوله صلى الله عليه وآله وسلم : إئتوني اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده ، وقوله في حديث الثقلين : إني تارك فيكم ما إن تمسكت به لن تضلوا ، كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، تعلم أن المرى في الحديثين واحد ، وأنه صلى الله عليه وآله وسلم ، أراد في مرضه أن يكتب لهم تفصيل ما أوجبهم عليهم في حديث الثقلين .

٢ - وإنما عدل عن ذلك ، لأن كلهم تلك التي فاجؤوه بها اضطرتهم الى العدول ، إذ لم يبق بعدها أثر لكتابة الكتاب سوى الفتنة والاختلاف من بعده في أنه هل هجر فيما كتبه - والعياذ بالله - أو لم يهجر ، كما اختلفوا في ذلك واكثروا اللغو واللفظ نصب عليه ، فلم يتسن له يومئذ أكثر من قوله لهم : قوموا كما سمعت ، ولو أصرّ فكتب الكتاب للجبوا في قولهم هجر ، ولأوغل أشباعهم في اثبات هجره - والعياذ بالله - فسطروا به أساطيرهم ، وملأوا طواميرهم رداً على ذلك الكتاب وعلى من يحتج به .

(١) كما في السطر ٢٧ من الصفحة ١١٤ من المجلد الثالث من شرح التهج الحديدي .

لهذا اقتضت حكمته البالغة أن يضرب صلى الله عليه وآله وسلم ،
عن ذلك الكتاب صفحاً ثلثاً يفتح هؤلاء المعارضون وأولياؤهم باباً الى
الطمع في النبوة - نعوذ بالله وبه نستجير - ، وقد رأى صلى الله عليه
وآله وسلم ، أن علياً وأولياءه خاضعون لمضمون ذلك الكتاب ، سواء
عليهم أكتب أم لم يكتب ، وغيرهم لا يعمل به ولا يعتبره لو كتب ،
فالْحُكْمَةُ - والحال هذه توجب تركه إذ لا أثر له بعد تلك المعارضة
سوى الفتنة كما لا يخفى ، والسلام .

ش

المراجعة ٨٧

٩ : ١٠ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

المر في تلك الرزية مع المناقشة فيه

لعله عليه السلام حين أمرهم بإحضار الدواة والياض ، لم يكن قاصداً
لكتابة شيء من الأشياء ، وإنما أراد بكلامه مجرد اختبارهم لا غير ، فهدى
الله عمر الفاروق لذلك دور غير من الصحابة ، فمنهم من احضارها
فوجب - على هذا - عدّ تلك الممانعة في جملة موافقاته لربه تعالى ،
وتكون من كراماته رضي الله عنه ، هكذا أجاب بعض الأعلام ،
لكن الإنصاف ان قوله عليه السلام : لا تضلوا بعده يأبى ذلك ، لأنه
جواب ثاني للأمر ، فمنعنا أنكم ان أقيم بالدواة والياض ، وكتبت لكم
ذلك الكتاب لا تضلوا بعده ، ولا يخفى أن الإخبار بمثل هذا الخبر
لمجرد الاختبار انما هو من نوع الكذب الواضح ، الذي يجب تنزيه كلام
الأنبياء عنه ، ولا سيما في موضع يكون ترك إحضار الدواة والياض
أول من إحضارها ، على أن في هذا الجواب نظراً من جهات آخر فلا
بدّ هنا من اعتذار آخر ، وحاصل ما يمكن ان يقال : أن الأمر لم
يكن أمر عزيمة وإيجاب ، حتى لا تجوز مراجعته ، ويصير المراجع

عاصياً ، بل كان أمر مشورة ، وكانوا يراجعونه عليه السلام في بعض تلك الأوامر ، ولاسيا عمر ، فإنه كان يعلم من نفسه أنه موقف للصواب في إدراك المصالح ، وكان صاحب إلهام من الله تعالى ، وقد أراد التخفيف عن النبي إشفاقاً عليه من التعب الذي يلحقه بسبب إملاء الكتاب في حال المرض والوجع ، وقد رأى رضي الله عنه ، أن ترك إحضار الدواة والبياض أولى ، وربما خشي أن يكتب النبي عليه السلام أموراً يعجز عنها الناس ، فيستحقون العقوبة بسبب ذلك لأنها تكون منصوصة لا سبيل الى الاجتهاد فيها ، ولعله خاف من المنافقين ان يقدحوا في صحة ذلك الكتاب لكونه في حال المرض فيصير سبباً للفتنة ؛ فقال : حسبنا كتاب الله لقوله تعالى : (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقوله : (اليوم أكملت لكم دينكم) وكأنه رضي الله عنه أمن من ضلال الأمة حيث أكمل الله لها الدين وأتم عليها النعمة .

هذا جوابهم وهو كما ترى ، لأن قوله عليه السلام : لا تضلوا ، يفيد أن الأمر أمر عزيمة وإيجاب ، لأن السعي فيما يوجب الأمن من الضلال واجب مع القدرة عليه بلا إرتياب ، واستياؤه منهم وقوله لهم : قوموا ، حين لم يمتثلوا أمره دليل آخر على أن الأمر إنما كان للإيجاب لا للمشورة . فإن قلت لو كان واجباً ما تركه النبي عليه السلام ، بمجرد مخالفتهم ، كما انه لم يترك التبليغ بسبب مخالفة الكافرين ، قلنا : هذا الكلام لو تم ، فلماذا يفيد كون كتابة ذلك الكتاب لم تكن واجبة على النبي عليه السلام ، وهذا لا يتنافى وجوب الإتيان بالدواة والبياض عليهم حين أمرم النبي به ، ويثبت لهم أن فائدته الأمن من الضلال ودوام الهداية لهم ، إذ الأصل في الأمر إنما هو الوجوب على المأمور لا على الأمر ، ولاسيا اذا كانت فائدته الى المأمور خاصة ، والوجوب عليهم هو محل الكلام لا الوجوب عليه .

على أنه يمكن ان يكون واجباً عليه أيضاً ، ثم سقط الوجوب عنه بعدم امتثالهم ، وقولهم : هجر ، حيث لم يبق لذلك الكتاب أثر سوى الفتنة كما أفدت .

وربما اعتذر بعضهم بأن عمر رضي الله عنه ، لم يفهم من الحديث أن ذلك الكتاب سيكون سبباً لحفظ كل فرد من أفراد الأمة من الضلال ، بحيث لا يضل بعده منهم أحد أصلاً ، وإنما فهم من قوله : لا تضلوا ، أنكم لا تجتمعون على الضلال بقضكم وقضيضكم ، ولا تلتسرى الضلالة بعد كتابة الكتاب الى كل فرد من أفرادكم ، وكان رضي الله عنه يعلم أن اجتماعهم على الضلال مما لا يكون أبداً ، وبسبب ذلك لم يجد أثراً لكتابتة ، وظن أن مراد النبي ليس إلا زيادة الاحتياط في الأمر لما جبل عليه من وفور الرحمة ، فعارضه تلك المعارضة بناء منه أن الأمر ليس للإيجاب ، وإنما هو أمر عطفة ورأفة ليس إلا ، هذا كل ما قيل في الاعتذار عن هذه البادرة ، ومن أمعن النظر فيه جزم ببعده عن الصواب ، لأن قوله عليه السلام : لا تضلوا ، يفيد أن الأمر للإيجاب كما ذكرنا ، واستياؤه منهم دليل على أنهم تركوا أمراً من الواجبات عليهم ، فالأولى أن يقال في الجواب : أن هذه قضية في واقعة كانت منهم على خلاف سيرتهم ، كفرطة سبقت ، وفلتة ندرت ، ولا نعرف وجه الصحة فيها على التفصيل ، والله المهادي الى سواء السبيل ، والسلام عليكم .

ص

المراجعة ٨٨

ربيع الأول سنة ١٣٣٠ ١١٠ رقم

ترتيب تلك الاعذار

إن من كان عنده فصل الخطاب ، لحقيق بأن يصدح بالحق وينطق بالصواب ، وقد بقي بعض الوجوه في رد تلك الاعذار ، فأحببت عرضه عليكم ، ليكون الحكم فيه موكولاً إليكم .

قالوا في الجواب الاول : لعله صلى الله عليه وآله وسلم ، حين أمرهم

باحضار الدواة لم يكن قاصداً لكتابة شيء من الأشياء ، وإنما أراد مجرد اختبارهم لا غير ، فنقول - مضافاً الى ما أفدتم - : إن هذه الواقعة إنما كانت حال احتضاره بأبي وأمي كما هو صريح الحديث ، فالوقت لم يكن وقت اختبار ، وإنما كان وقت إعدار وإنذار ، ووصبة بكل مهمة ، ونصح تامة للأمة ، والمحتضر بعيد عن المزل والمفاكة ، مشغول بنفسه وبمجاهته ومجاهات ذويه ، ولاسيا إذا كان نبياً .

وإذا كانت صحته مدة حياته كلها لم تسع اختبارهم ، فكيف يسعها وقت احتضاره ، على أن قوله صلى الله عليه وآله وسلم - حين أكثروا اللغو واللفظ والاختلاف عنده - : قوموا ، ظاهر في استيائه منهم ، ولو كان الممانعون مصيبين لاستحسن بماعتهم ، وأظهر الارتياح اليها ، ومن ألم بأطراف هذا الحديث ولاسيا قولهم : هجر رسول الله ، يقطع بأنهم كانوا عالمين أنه إنما يريد اسراً يكرهونه ، ولذا فاجأوه بتلك الكلمة ، وأكثروا عنده اللغو واللفظ والاختلاف كما لا يخفى ، ويكاد ابن عباس بعد ذلك لهذه الحادثة ، وعدما رزية دليل على بطلان هذا الجواب .

قال المتذرون : ان عمر كان موقفاً للصواب في إدراك المصالح ، وكان صاحب إلهام من الله تعالى ، وهذا بما لا يصفى اليه في مقامنا هذا ، لانه يرمي الى أن الصواب في هذه الواقعة إنما كان في جانبه لا في جانب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وان إلهامه يومئذ كان أصدق من الوحي الذي نطق عنه الصادق الأمين صلى الله عليه وآله وسلم .

وقالوا : بأنه أراد التخفيف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إشفاقاً عليه من التعب الذي يلحقه بسبب املاء الكتاب في حال المرض ، وانت - نصر الله بك الحق - تعلم بأن في كتابة ذلك الكتاب راحة قلب النبي ، وبرد قواده ، وقرة عينه ، وأمنه على أمته صلى الله عليه وآله وسلم ، من الضلال . على أن الأمر المطاع ، والإرادة المقدسة ، مع وجوده الشريف إنما هما له ، وقد أراد - بأبي وأمي - إحضار الدواة والنبياض ، وأمر به فليس لاحد أن يرد أمره او يخالف إرادته (وما

كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من امرهم ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً) .

على ان غالقتهم لأمره في تلك المهمة العظيمة ، ولغوم ولغظهم واختلافهم عنده ، كان اتقل عليه وأشق من إملاء ذلك الكتاب الذي يحفظ أمته من الضلال ، ومن يشفق عليه من التعب بإملاء الكتاب كيف يعارضه ويفاجئه بقوله هجر ؟

وقالوا : ان عمر رأى أن ترك احضار الدواة والورق أولى ، وهذا من اغرب الغرائب ، وأعجب المجائب ، وكيف يكون ترك احضارهما أولى مع أمر النبي باحضارهما ؟ وهل كان عمر يرى أن رسول الله يأمر بالشيء الذي يكون تركه أولى ؟ .

واغرب من هذا قولهم : وربما خشي ان يكتب النبي أموراً يعجز عنها الناس فيستحقون العقوبة بتركها ، وكيف يخشى من ذلك مع قول النبي : لا تضلوا بعده ، أترام يرون عمر اعرف منه بالعواقب ، وأحوط منه واشفق على أمته ؟ كلاً .

وقالوا : لعل عمر خاف من المنافقين أن يقدحوا في صحة ذلك الكتاب ، لكونه في حال المرض فيصير سبباً للفتنة ، وانت - نصر الله بك الحق - تعلم أن هذا محال مع وجود قوله صلى الله عليه وآله وسلم : لا تضلوا ، لأنه نص بأن ذلك الكتاب سبب للأمن عليهم من الضلال ، فكيف يمكن أن يكون سبباً للفتنة بقدح المنافقين ؟ وإذا كان خائفاً من المنافقين أن يقدحوا في صحة ذلك الكتاب ، فلماذا يذر لهم بذرة القدح حيث عارض ومانع ، وقال هجر .

وأما قولهم في تفسير قوله : حسبنا كتاب الله أنه تعالى قال : (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقال عز من قائل : (اليوم اكملت لكم دينكم) فقير صحيح ، لأن الآيتين لا تقيدان الأمن من الضلال ، ولا تضمنان الهداية للناس ، فكيف يجوز ترك السعي في ذلك الكتاب اعتماداً عليها ؟ ولو كان وجود القرآن العزيز موجباً للأمن من الضلال ، لما وقع

في هذه الامة من الضلال والتفريق ، ما لا يرجى زواله^(١) .

وقالوا في الجواب الاخير : ان عمر لم يفهم من الحديث ان ذلك الكتاب سيكون سبباً لحفظ كل فرد من أمته من الضلال ، وانما فهم أنه سيكون سبباً لعدم اجتماعهم — بعد كتابته — على الضلال (قالوا) : وقد علم رضي الله عنه ان اجتماعهم على الضلال بما لا يكون ابداً ، كُتب ذلك الكتاب او لم يكتب ، ولهذا عارض يومئذ تلك المعارضة .

وفيه مضافاً الى ما اشترتم اليه : ان عمر لم يكن بهذا المقدار من البعد عن الفهم ، وما كان ليخفى عليه من هذا الحديث ما ظهر لجميع الناس ، لان القروي والبدوي انما فيها منه ان ذلك الكتاب لو كتب لكان علة تامة في حفظ كل فرد من الضلال ، وهذا المعنى هو المتبادر من الحديث الى افهام الناس ، وعمر كان يعلم يقيناً ان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يكن خائفاً على أمته ان تجتمع على الضلال ، لأنه رضي الله عنه ، كان يسمع قوله صلى الله عليه وآله وسلم : لا تجتمع أمتي على ضلال ، ولا تجتمع على الخطأ ، وقوله : لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق . الحديث . وقوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً يعبدوني لا يشركون بي شيئاً) الى كثير من نصوص الكتاب والسنة الصريحة بأن الامة لا تجتمع بأمرها على الضلال ، فلا يعقل مع هذا ان يسنح في خواطر عمر أو غيره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، حين طلب الدواة والبياض ،

(١) وانت — نصر الله بك الحق — تعلم أن النبي (ص) لم يقل : ان مرادي ان احكمت الاحكام ، حتى يقال في جوابه حسناً في فهمها كتاب الله تعالى ، ولو فرض ان مراده كان كتابة الاحكام ، فلعل النص عليها منه كان سبباً للأمن من الضلال . فلا وجه لتفكيك المعنى في ذلك النص اكتفاء بالقرآن ، بل لو لم يمكن لذلك الكتاب إلا الأمن من الضلال بمجرد ما صرح تركه والاعراض عنه ، اعتماداً على ان كتاب الله جامع لكل شيء ، وانت تعلم اضطراب الامة الى السنة المقدمة وعدم استغنائها عنها بكتاب الله تعالى وإن كان جامعاً مانعاً ، لأن الاستنباط منه غير مقدور لكل أحد ، ولو كان الكتاب مغنياً عن بيان الرسول ما أمره الله تعالى ببيانه للناس اذ قال عز من قائل (وأزلنا اليك الذكر لئبين للناس ما نزل اليهم) .

كان خائفاً من اجتماع أمته على الضلال ، والذي يليق بعمر ان يفهم من الحديث ما يتبادر منه الى الاذهان ، لا ما تنفيه صحاح السنة ومحكات القرآن . على ان استياء النبي صلى الله عليه وآله وسلم منهم ، الاستفادة من قوله : قوموا ، دليل على أن الذي تركوه كان من الواجب عليهم ، ولو كانت معارضة عمر عن اشتباه منه في فهم الحديث كما زعموا لازال النبي شبهته وأبان له مراده منه ، بل لو كان في وسع النبي ان يقنعهم بما أمرهم به ، لما آثر إخراجهم عنه ، ويكاه ابن عباس وجزعه من اكبر الأدلة على ما نقول .

والإنصاف ، ان هذه الرزية لما يضيق عنها نطاق العذر ، ولو كانت - كما ذكرتم - قضية في واقعة ، كفرطة سبقت ، وفلانة ندرت ، لهارت الامر ، وإن كانت مجردة بائنة الدهر ، وفاقرة الظهر ، فلما الله وأنا اليه راجعون ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

ش

المراجعة ٨٩

رقم ١٤١ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١ - الاذعان بتزيف تلك الاعذار

٢ - التماس بقية الموارد

١ - قطعت على المعتذرين وجهتهم ، وملكيت عليهم مذاهبهم ، وحلت بينهم وبين ما يرومون ، فلا موضع للشبهة فيما ذكرت ، ولا مسأخ للرب في شيء مما به صدعت .

٢ - فامض على رسلك حتى تأتي على سائر الموارد التي تأولوا فيها النصوص ، والسلام .

س

المراجعة ٩٠

ربيع الأول سنة ١٣٣٠ ١٧ : رقم

سرية أسامة

لئن صدعت بالحق ، ولم تخش فيه لومة الخلق ، فانت المذق المرجب ،
والجدل المحكك ، وانك لأعلى - من ان تلبس الحق بالباطل - قدراً ،
وأرفع - من أن تكتم الحق - محلاً ، وأجل من ذلك شأناً ، وأبر
وأطهر نفساً .

أمرتني - أعزك الله - ان ارفع اليك سائر الموارد التي آثروا فيها رأيهم
على التعبد بالأوامر المقدسة ، فحسبك منها سرية أسامة بن زيد بن حارثة
الى غزو الروم ، وهي آخر السرايا على عهد النبي صلى الله عليه وآله
وسلم ، وقد اهتم فيها - بأبي وأمي - اهتماماً عظيماً ، فأمر اصحابه
بالتهيؤ لها ، وحضهم على ذلك ، ثم عيأهم بنفسه الزكية إرفاقاً لعزائهم
واستنهاضاً لهمهم ، فلم يبق أحداً من وجوه المهاجرين والانصار كأي
بكر وعمر^(١) ، وأبي عبيدة وسعد وأمثالهم ، الا وقد عيأ بالجيش^(٢) ،
وكان ذلك لأربع ليالٍ بقين من صفر سنة احدى عشر للهجرة ، فلما
كان من الغد دعا أسامة ، فقال له : سر الى موضع قتل أبيك فأوطنهم

(١) اجمع أهل السير والأخبار على ان ابكر وعمر (وهو) كلا في الجيش واولوا ذلك في
كتبهم ارسال المسلمات وهذا مما لم يختلفوا فيه . فراجع ما شئت من الكتب المشتملة على هذه
السرية ، كطبقات ابن سعد ، وناوغي الطبري وابن الأثير ، والسير الحلبية ، والسير الدحلانية
وغيرها ، لتعلم ذلك ، وقد أورد الحلبي حيث ذكر هذه السرية في الجزء الثالث من سيرته ، حكاية
طريفة ، نوردها بعين لفظه ، قال : ان الخليفة المهدي لما دخل البصرة رأى أياس بن معاوية الذي
يضرب به المثل في الذكاء ، وهو سي ووراءه أربع مئة من العلماء واصحاب الطائفة فقال المهدي :
ان هذه الثمانين اي - الله - أما كان فيهم شيخ يتقدمهم غير هذا الحدث ؟ ثم التفت اليه
المهدي وقال : كم سنك يا قتي ؟ فقال : سني اطلق الله بقاء امير المؤمنين من اسامة بن زيد بن
حارثة لما ولاه رسول الله (ص) جيشاً فيه ابو بكر وعمر ، فقال : تقدم بورك الله فيك (قال
الحلبي) وكان سنة سبع عشرة سنة . هـ .

(٢) كان عمر يقول لأسامة : مات رسول الله (ص) وأنت عليّ امير . نقل عنه جماعة من
الأعلام كالحلبي في سرية أسامة من سيرته الحلبية ، وغير واحد من المحدثين والمؤرخين .

الخيل ، فقد وليتك هذا الجيش ، فاغز صباحاً على أهل أبنى^(١) ، وحرقت عليهم ، وأسرع السير للسبق الاخبار ، فإن أظفرك الله عليهم فأقلّ اللث فيهم ، وخذ معك الأدلاء ، وقدم العيون والطلائع معك . فلما كان اليوم الثامن والعشرين من صفر ، بدأ به صلى الله عليه وآله وسلم ، مرض الموت فحم - بأبي وأمي - وصدع ، فلما أصبح يوم التاسع والعشرين ووجدتهم مثقلين ، خرج اليهم فعضهم على السير ، وعقد صلى الله عليه وآله وسلم ، اللواء لأسامة بيده الشريفة تحريكاً لمحيته ، وإرهاقاً لعزيمتهم ، ثم قال : اغز بسم الله وفي سبيل الله ، وقاتل من كفر بالله . فخرج بلوائه معقوداً ، فدفعه الى بريدة ، وعسكر بالجرف ، ثم تشاقلوا هناك فلم يبرحوا ، مع ما وعده ورأوه من النصوص الصريحة في وجوب اسراعهم كقوله صلى الله عليه وآله وسلم : اغز صباحاً على أهل أبنى ، وقوله : وأسرع السير للسبق الاخبار ، الى كثير من أمثال هذه الاوامر التي لم يعملوا بها في تلك السرية . وطعن قوم منهم في تأمير أسامة كما طعنوا من قبل في تأمير أبيه ، وقالوا في ذلك فأكثروا ، مع ما شاهدوه من عهد النبي له بالإمارة ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ، له يومئذ : فقد وليتك هذا الجيش ، ورأوه يعقد له لواء الإمارة - وهو محموم - بيده الشريفة ، فلم ينمهم ذلك من الطعن في تأميره حتى غضب صلى الله عليه وآله وسلم ، من طعنهم ، غضباً شديداً ، فخرج - بأبي وأمي - معصب الرأس^(٢) ، متدراً بقطيفته ، محمواً ألساً ، وكان ذلك يوم السبت لعشر خلون من ربيع الأول قبل وفاته بيومين ، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال - فيما أجمع أهل الاخبار على نقله ، واتفق أولو العلم على صدوره - :

- (١) أبنى - بضم الهزلة وسكون الباء ثم فون مفتوحة بعدها الف مقصورة - : ناحية بالبلقاء من أرض سوريا بين عسقلان والرملة ، وهي قرب موة التي استشهد عندها زيد بن حارثة وجعفر بن أبي طالب ذو الجناحين في الجنة عليه السلام .
- (٢) كل من ذكر هذه السرية من المحدثين وأهل السير والأخبار ، نقل طعنهم في تأمير أسامة وآله صلى الله عليه وآله وسلم ، غضب غضباً شديداً ، فخرج على الكيفية التي ذكرناها ، فنسب الخطبة التي أودعناها ، فراجع سرية أسامة من طبقات ابن سعد ، وسيرتي الحلي والدحلاني ، وغيرها من المؤلفات في هذا الموضوع .

أيها الناس ما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأميري أسامة ، ولئن طعنتم في تأميري أسامة لقد طعنتم في تأميري أباه من قبله ، وإيم الله إنه كانت خليفاً بالإمارة ، وإن ابنه من بعده خلّيق بها ، وحضهم على المبادرة إلى السير ، فجمعوا يودعون ويخرجون إلى العسكر بالجرف ، وهو يحضهم على التعميل ، ثم ثقل في مرضه ، فجعل يقول : جهزوا جيش أسامة ، أفندوا جيش أسامة ، أرسلوا بعث أسامة ، يكرر ذلك وهم مشاقلون ، فلما كان يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الأول دخل أسامة من مسكره على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فأمره بالسير قائلاً : اغد على بركة الله تعالى ، فودعه وخرج إلى العسكر ، ثم رجع ومعه عمر وأبو عبيدة ، فالتبوا إليه وهو يحسود بنفسه ، فتوفي - روي وأرواح العالمين له الفداء - في ذلك اليوم . فرجع الجيش باللواء إلى المدينة الطيبة ، ثم عزموا على إلغاء البعث بالمرّة ؛ وكلّموا أبا بكر في ذلك ، وأصروا عليه غاية الإصرار ، مع ما رأوه بعيونهم من اهتمام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، في إنفاذه ، وعنايته التامة في تعجيل إرساله ، ونصوصه المتوالية في الإسراع به على وجه يسبق الأخبار ، وبذله الوسع في ذلك منذ عبأه بنفسه وعهد إلى أسامة في أمره ، وعقد لوائه بيده إلى أن احتضر - بأبي رأمي - فقال : اغد على بركة الله تعالى ، كما سمعت ، ولولا الخليفة لأجمعوا يومئذ على رد البعث وحل اللواء ، لكنه أبى عليهم ذلك . فلما رأوا منه العزم على إرسال البعث ، جاءه عمر بن الخطاب حينئذ يلتمس منه بلسان الأنصار أن يعزل أسامة ، ويولي غيره .

هذا ولم يطل العهد منهم بغضب النبي وازعاجه من طعنهم في تأمير أسامة ، ولا بخروجه من بيته بسبب ذلك محمواً ألباً معصباً مدثراً ، يرسف في مشيته ، ورجله لا تكاد تقله مما كان به من لغوب ، فصعد المنبر وهو يقتبس الصعداء ، ويمالج البرحاء ، فقال : أيها الناس ما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأميري أسامة ، ولئن طعنتم في تأميري أسامة ، لقد طعنتم في تأميري أباه من قبله ، وإيم الله إنه كان خليفاً بالإمارة ،

وإن ابنه من بعده لخلق بها ، فأكد صلى الله عليه وآله وسلم ، الحكم بالقسم ، وإن واحمية الجملة ولام التأكيد ليقنعوا عما كانوا عليه ، فلم يقلعوا ، لكن الخليفة أبى أن يهيئهم إلى عزل أسامة ، كما أبى أن يهيئهم إلى إلغاء البعث ، ووثب فأخذ بلحية عمر^(١) فقال : ثكلتك أمك وعدمتك يا ابن الخطاب ، استعمل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وتأمرني أن اتزعه . ولما سيروا الجيش — وما كادوا يفعلون — ، خرج أسامة في ثلاثة آلاف مقاتل فيهم ألف فرس^(٢) ، وتخلف عنه جماعة ممن عبأهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في عيشه . وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم — فيما أورده الشهرستاني في المقدمة الرابعة من كتاب الملل والنحل — : جهزوا جيش أسامة ، لمن الله من تخلف عنه . وقد تعلم ، انهم إنما تشاقلوا عن السير أولاً ، وتخلفوا عن الجيش أخيراً ، ليحكموا قواعد سياستهم ، وقيموا عهدها ، ترجيحاً منهم لذلك على التمسك بالنص ، حيث رأوه أولى بالمحافظة ، وأحق بالرعاية ، إذ لا يفوت البعث بتشاقلهم عن السير ، ولا بتخلف من تخلف منهم عن الجيش ، أما الخلافة فإنها تنصرف عنهم لا محالة إذا انصرفوا إلى الفزوة قبل وفاته صلى الله عليه وآله وسلم ، وكان — بأبي وأمي — أراد أن تخلو منهم العاصمة ، فيصفو الأمر من بعده لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب على سكون وطمأنينة ، فإذا رجعوا وقد أبرم عهد الخلافة ، وأحكم لملي عهدها ، كانوا عن المنازعة والخلاف أبعد . وإنما أمر عليهم أسامة وهو ابن سبع عشرة سنة^(٣) ليتأ لاعتة البعض ، ورداً لجناح اهل

(١) نقله الحلبي والدحلاني في سيرتهما ، وابن جرير الطبري في احداث سنة ١١ من تاريخه ، وغير واحد من أصحاب الأخبار .

(٢) فشن الغارة على اهل أبى ، فحرق منازلهم ، وقطع نخيلهم ، وأجال الخيل في عرصاتهم ، وقتل من قتل منهم ، وأسر من أسر ، وقتل يومئذ قاتل أبيه ، ولم يقتل ، والحمد لله رب العالمين من المسلمين احد ، وكان أسامة يومئذ على فرس أبيه وشعارهم يا منصور امت — وهو شعار النبي (ص) يوم بدر — وأسهم للفارس سهمين ، وللراجل سهماً واحداً ، وأخذ لنفسه مثل ذلك .

(٣) على الأظهر . وقيل كان ابن ثمان عشرة سنة ، وقيل ابن تسع عشرة سنة ، وقيل ابن عشرين سنة . ولا قائل بأن عمره كان أكثر من ذلك .

الجماح منهم ، واحتياطاً على الأمن في المستقبل من نزاع اهل التنافس لو أمر أحدهم ، كما لا يخفى ، لكنهم فطنوا الى ما دبر صلى الله عليه وآله وسلم ، فقطعوا في تأمير أسامة ، وتناقلوا عن السير معه ، فلم يبرحوا من الجرف حتى لحق النبي صلى الله عليه وآله وسلم بربه ، فهوا حيثئذ بإلغاء البعث وحل اللواء تارة ، وبعزل أسامة أخرى ، ثم تخلف كثير منهم عن الجيش كما سمعت . فهذه خمسة أمور في هذه السرية لم يتمدوا فيها بالنصوص الجلية ، لإثارة لرأيهم في الأمور السياسية ، وترجيحاً لاجتهادهم فيها على التعمد بنصوصه صلى الله عليه وآله وسلم ، والسلام .

ش

المراجعة ٩١

١٩ : ١٠ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١ - العثر فيما كان منهم في سرية أسامة

٢ - لم يرد حديث في لعن المتخلف عن تلك السرية

١ - نعم كان رسول الله عليه السلام قد حضهم على تعجيل السير في غزوة أسامة ، وأمرهم بالإسراع كما ذكرت ، وضيق عليهم في ذلك حتى قال لأسامة حين عهد اليه : أغز صباحاً على اهل أبني ، فلم يمهله الى المساء ، وقال له : أسرع السير فلم يرض منه إلا بالإمراع ، لكنه عليه السلام قرض بعد ذلك بلا فصل ، فنقل حتى خيف عليه فلم تسمح نفوسهم بفراقه وهو في تلك الحال ، فتربصوا ينتظرون في الجرف ما تنتهي اليه حاله ، وهذا من وفور إشفاقهم عليه ، ولولوع قلوبهم به ، ولم يكن لهم مقصد في تناقلهم إلا انتظار احدى الفايدين ، إما قرعة عينهم بصحته ، وإما الفوز بالتشرف في تجهيزه ، وتوطيد الأمر لمن يتولى عليهم من بعده ، فهم معذورون في هذا التربص ، ولا جناح عليهم فيه . وأما طعنهم قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في تأمير

أسامة مع ما وعوه ورأوه من النصوص قولاً وفعلًا على تأميره ، فلم يكن منهم إلا لحدائته مع كونهم بين كهول وشيوخ ، ونفوس الكهول والشيوخ تأبى - يحببتها - ان تنقاد الى الأحداث ، وتنفرد بطبعها من النزول على حكم الشبان ، فكراهمهم لتأميره ليست بدعاً منهم ، وإنما كانت على مقتضى الطبع البشري ، والجلبة الآدمية ، فتأمل .

وأما طلبهم عزل أسامة بعد وفاة الرسول ، فقد اعتذر عنه بعض العلماء بأنهم ربما جوزوا ان يوافقهم الصديق على رجحان عزله لاقتضاء المصلحة - بحسب نظرهم - هكذا قالوا ، والانصاف ألي لا أعرف وجهاً يقبله العقل في طلبهم عزله بعد غضب النبي من طعنهم في تأميره ؛ وخروجه بسبب ذلك محمواً معصباً مدبراً ، وتنديدهم في خطبته تلك على المنبر التي كانت من الوقائع التاريخية الشائعة بينهم ، وقد سارت كل مسير ، فوجه معذرتهم بعدها لا يعلمه الا الله تعالى .

وأما عزمهم على إلغاء البعث ، واصرارهم على الصديق في ذلك ، مع ما رأوه من اهتمام النبي في إقفاذه ، وعنايته التامة في تعجيل ارساله ، ونصوصه المتوالية في ذلك ، فإنما كان منهم احتياطاً على عاصمة الاسلام ان يتخطفها المشركون من حولهم اذا خلت من القوة ، وبعدد عنها الجيش ، وقد ظهر التفاف بموت النبي عليه السلام ، وقويت نفوس اليهود والنصارى ، وارتدت طوائف من العرب ، ومنع الزكاة طوائف أخرى ، فكلم الصحابة سيدنا الصديق في منع أسامة من السفر فأبى ، وقال : والله لئن تحطفتني الطير أحب الي من ان ابدأ بشيء قبل أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

هذا ما نقله أصعبنا عن الصديق ، وأما غيره فمعدور من رد البعث ، إذ لم يكن لهم مقصد سوى الاحتياط على الاسلام .

وأما تخلف أبي بكر وعمر وغيرهما عن الجيش حين سار به أسامة ، فإنما كان لتوطيد الملك الاسلامي ، وتأييد الدولة الحمديدية ، وحفظ الخلافة التي لا يحفظ الدين وأهله يومئذ الا بها .

٢ - وأما ما نقلتموه عن الشهرستاني في كتاب الملل والنحل ، فقد

وجدناه مرسل غير مسند ، والحلي والسيد الدحلاني في سيرتها قالا :
لم يرد فيه حديث أصلاً . فان كنت سلمك الله تروي من طريق أهل
السنة حديثاً في ذلك ، فدلني عليه والسلام .

س

المراجعة ٩٢

رقم ٢٢١ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

١ - عذرهم لا ينافي ما قلناه

٢ - الذي نقلناه عن الشهرستاني جام في حديث مسند .

١ - سلمتم - سلمكم الله تعالى - بتأخيرهم في سرية أسامة عن
السير ، وتناقلهم في الجرف تلك المدة مع ما قد أمروا به من الإسراع
والتعجيل .
وسلمتم بطعنهم في تأخير أسامة مع ما وعوه ورأوه من النصوص قولاً
وفعلًا على تأخيرهم .

وسلمتم بطلبهم من أبي بكر عزله بعد غضب النبي صلى الله عليه وآله
وسلم ، من طعنهم في إمارته ، وخروجه بسبب ذلك محمواً معصياً
مدثراً ، وتنديدهم في خطبته تلك على المنبر التي قلتم : أنها كانت من
الوقائع التاريخية ، وقد أعلن فيها كون أسامة أهلاً لتلك الإمارة .

وسلمتم بطلبهم من الخليفة لإلغاء البعث الذي بعثه رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ، وحلّ اللواء الذي عقده بيده الشريفة ، مع ما رأوه
من اهتمامه في إنفاذه ، وعنايته التامة في تعجيل إرساله ، ونصوصه
المتوالية في وجوب ذلك .

وسلمتم بتخلف بعض من عبأهم صلى الله عليه وآله وسلم ، في ذلك
الجيش ، وأمرهم بالنفوذ تحت قيادة أسامة . سلمتم بكل هذا كما نص
عليه أهل الأخبار ، واجتمعت عليه كلمة المحدثين وحفظة الآثار ، وقلتم
انهم كانوا معذورين في ذلك ، وحاصل ما ذكرتموه من عذرهم انهم إنما

آثروا في هذه الأمور مصلحة الاسلام بما اقتضته انظارهم لا بما أوجبه النصوص النبوية ، ونحن ما ادعينا - في هذا المقام - أكثر من هذا . وبمباراة أخرى ، موضوع كلامنا إنما هو في أنهم هل كانوا يتعبدون في جميع النصوص أم لا ، اخترتم الأول ، ونحن اخترنا الثاني ، فاعترفكم الآن بعدم تعبدكم في هذه الأمور يثبت ما اخترناه ، وكونهم معذورين أو غير معذورين خارج عن موضوع البحث كما لا يخفى ، وحيث ثبت لديكم إثباتهم في سرية أسامة مصلحة الاسلام بما اقتضته أنظارهم على التعبد بما أوجبه تلك النصوص ، فلم لا تقولون أنهم آثروا في أمر الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، مصلحة الاسلام بما اقتضته انظارهم على التعبد بنصوص الغدير وامثالها . اعتذرتكم عن طعن الطاعنين في تأمير أسامة : بأنهم إنما طعنوا بتأميره لحدائثه مع كونهم بين كهول وشيوخ ، وقتلهم : ان نفوس الكهول والشيوخ تأبى يجبلتها وطبعها ان تنقاد الى الأحداث ، فلم لم تقولوا هذا بعينه فيمن لم يتعبدوا بنصوص الغدير المقتضية لتأمير علي وهو شاب على كهول الصحابة وشيوخهم ، لأنهم - بحكم الضرورة من اخبارهم - قد استحدثوا سنة يوم مات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما استحدثوا سنة أسامة يوم ولاء صلى الله عليه وآله وسلم ، عليهم في تلك السرية ، وشتان بين الخلافة وامارة السرية ، فإذا أبى نفوسهم يجبلتها أن تنقاد للحدث في سرية واحدة ، فهي أولى بأن تأبى ان تنقاد للحدث مدة حياته في جميع الشؤون الدنيوية والاخرية .

على أن ما ذكرتموه من ان نفوس الشيوخ والكهول تنفر بطبعها من الانقياد للأحداث ممنوع ، إن كان المرادكم الإطلاق في هذا الحكم ، لأن نفوس المؤمنين من الشيوخ الكاملين في إيمانهم لا تنفر من طاعة الله ورسوله في الانقياد للأحداث ، ولا في غيره من سائر الاشياء (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيا شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) .

٢ - أما الكلمة المتعلقة فيمن تخلف عن جيش أسامة ، التي أرسلها

الشهرستاني إرسال المسلمات ، فقد جاءت في حديث مسند ، أخرجه أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة ، أنقله لك بعين لفظه ، قال : حدثنا أحمد بن اسحاق بن صالح ، عن أحمد بن سيار ، عن سعيد ابن كثير الانصاري عن رجاله ، عن عبد الله بن عبد الرحمن : ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في مرض موته أتمر أسامة بن زيد بن حارثة على جيش فيه حلة المهاجرين والأنصار ، منهم : أبو بكر ، وعمر ، وأبو عبيدة بن الجراح ، وعبد الرحمن بن عوف ، وطلحة ، والزبير ، وأمره أن يغير على مؤنة حيث اقتل أبوه زيد ، وأن يغزو وادي فلسطين ، فتناقل أسامة وتناقل الجيش بتناقله ، وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في مرضه يتنقل ويخف ويؤكد القول في تنفيذ ذلك البعث ، حتى قال له أسامة : بأبي أنت وأمي أأأذن لي أن أمكث أياماً حتى يشفيك الله تعالى ، فقال : أخرج وسر على بركة الله ، فقال : يا رسول الله إن أنا خرجت وأنت على هذه الحال ، خرجت وفي قلبي قرحة ، فقال : سر على النصر والعافية ، فقال يا رسول الله : إني أكره أن أسألك عنك الركبان ، فقال : أنفذ لما أمرك به ، ثم اغمى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقام أسامة فتجهز للخروج ، فلما أفاق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، سأله عن أسامة والبعث ، فأخبر أنهم يتجهزون ، فجعل يقول : أنفذوا بعت أسامة لمن الله من تخلف عنه ، وكرر ذلك ، فخرج أسامة واللواء على رأسه والصحابة بين يديه ، حتى إذا كان بالجرف نزل ومعه : أبو بكر ، وعمر ، وأكثر المهاجرين ، ومن الأنصار : أسيد بن حضير ، وبشير بن سعد ، وغيرهم من الوجوه ، فجاءه رسول أم أيمن يقول له : أدخل فإن رسول الله يموت ، فقام من فوره ، فدخل المدينة واللواء معه ، فجاء به حتى ركزه بباب رسول الله ، ورسول الله قد مات في تلك الساعة ، انتهى بعين لفظه ، وقد نقله جماعة من المؤرخين ، منهم العلامة المعتزلي في آخر ص ٢٠ والتي بعدها من المجلد الثاني من شرح نهج البلاغة ، والسلام .

المراجعة ٩٣

رقم : ٢٣ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

التاس بقية الموارد

أطلقنا الكلام فيما يتعلق بسرية أسامة ، كما أطلقناه في رزية يوم الخميس ، حتى بانث الرغوة عن الصريح ، وظهر الصبح فيها لذي عينين ، فل بنا الى غيرهما من الموارد ، والسلام .

من

المراجعة ٩٤

رقم : ٢٥ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

أمره صلى الله عليه وآله وسلم بقتل المارق

حسبك بما قلتمه ما أخرجه جماعة من أعلام الأمة وحفظه الأئمة . واللفظ للإمام احمد بن حنبل في ص ١٥ من الجزء الثالث من مسنده من حديث أبي سعيد الخدري ، قال : ان أبا بكر جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يا رسول الله إني مررت بوادي كذا وكذا ، فإذا رجل متخشح حسن الهيئة يصلي ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : اذهب اليه فاقتله ، قال : فذهب اليه ابو بكر فلما رآه على تلك الحال ، كره ان يقتله ، فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعمر : اذهب فاقتله ، فذهب عمر فرآه على تلك الحال التي رآه ابو بكر عليها ، قال : فكره ان يقتله ، قال : فرجع ، فقال : يا رسول الله اني رأيته يصلي متخشعاً فكرهت ان أقتله ، قال : يا علي اذهب فاقتله ، قال : فذهب علي فلم يره ، فرجع علي فقال : يا رسول الله إني لم أره ، قال : فقال

النبي صلى الله عليه وآله وسلم : ان هذا وأصحابه يقرأون القرآن لا يحاوز تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم في فوقه ، فاقتلوهم ثم شر البرية . ١٠١ . وأخرج ابو يعلى في مسنده - كما في ترجمة ذي الثدية من اصابة ابن حجر - عن انس ، قال : كان في عهد رسول الله رجل يعجبنا تعبده واجتهاده ، وقد ذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، باسمه فلم يعرفه ، فوصفناه بصفته فلم يعرفه ، فبينما نحن نذكره إذ طلع الرجل ، قلنا : هو هذا ، قال : إنكم لتخبروني عن رجل ان في وجهه لسفعة من الشيطان ، فأقبل حتى وقف عليهم ولم يسل ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أنشدك الله هل قلت حين وقفت على المجلس : ما في القوم أحد أفضل مني او خير مني ؟ قال : اللهم نعم ، ثم دخل يصلي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من يقتل الرجل ؟ فقال ابو بكر : أنا ، فدخل عليه فوجده يصلي ، فقال : سبحان الله ، أقتل رجلاً يصلي ، فخرج ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ما فعلت ؟ قال : كرهت ان أقتله وهو يصلي ، وأنت قد نهيت عن قتل المصلين ، قال : من يقتل الرجل ؟ قال عمر : أنا ، فدخل فوجده واضعاً جبهته ، فقال عمر : ابو بكر أفضل مني ، فخرج ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم : مهم ؟ قال : وجدته واضعاً جبهته لله ، فكرهت ان أقتله ، فقال : من يقتل الرجل ؟ فقال علي : أنا ، فقال : انت إن أدركته ، فدخل عليه ، فوجده قد خرج ، فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : مهم ؟ قال : وجدته قد خرج ، قال : لو قُتل ما اختلف من أمي رجلان ، الحديث . وأخرجه الحافظ محمد بن موسى الشيرازي في كتابه الذي استخرجه من تفاسير يعقوب بن سفيان ، ومقاتل بن سليمان ، ويوسف القطان ، والقاسم بن سلام ، ومقاتل بن حيان ، وعلي بن حرب ، والسدي ، ومجاهد ، وقتادة ، ووكيع ، وابن جريج ، وأرسله إرسال المسلمات جماعة من الثقات كالإمام شهاب الدين أحمد - المعروف بابن عبد ربه الأندلسي -

عند انتهائه الى القول في أصحاب الأهواء من الجزء الاول من عقده الفريد ، وقد جاء في آخر ما حكاه في هذه القضية : ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال : ان هذا لأول قرن يطلع في أمي ، لو قتلتموه ما اختلف بعده اثنان ، ان بني اسرائيل افترقت اثنين وسبعين فرقة ، وإن هذه الأمة ستفترق ثلاثاً وسبعين فرقة كلها في النار إلا فرقة^(١) . ١٠ هـ .

وقريب من هذه القضية ما أخرجه أصحاب السنن^(٢) عن علي ، قال : جاء النبي أناس من قريش فقالوا : يا محمد إنا جيرانك وحلفاؤك ، وإن ناساً من عبيدنا قد أتوك ليس بهم رغبة في الدين ولا رغبة في الفقه ، إنما فروا من ضياعنا وأموالنا فأرددهم إلينا ، فقال لابي بكر : ما تقول ؟ قال : صدقوا انهم جيرانك . قال : فتغير وجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم قال لأمير : ما تقول ؟ قال : صدقوا إنهم لجيرانك وحلفاؤك ، فتغير وجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يا معشر قريش ، والله لبيعتن الله عليكم رجلاً قد امتعن الله قلبه بالإيمان فيضربكم على الدين ، فقال ابو بكر : أنا يا رسول الله ، قال : لا ، قال عمر : أنا يا رسول الله ، قال : لا ، ولكنه الذي يخفض النعل ، وكان أعطى علياً نعله يخفضها ، والسلام عليكم .

ش

المراجعة ٩٥

رقم : ٢٦١ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

العلم في عدم قتل المارق

للمها رضي الله عنها فيها استحباب قتله حملاً منها للأمر على الاستحباب

(١) فرقة وشيعة لفظان - بحساب الجمل - مرادفان لأن كلا منهما ٣٨٥ وهذا مما تتفال به عوام تلك الفرقة .

(٢) كالإمام أحمد في أواخر ص ١٥٥ من الجزء الاول من مسنده ، وسعيد بن منصور في سننه ، وابن جرير في تهذيب الألو ، وصححه ونقله عنهم جميعاً ، المتقي الهندي في ص ٣٩٦ من الجزء السادس من كثر السال .

لا على الوجوب ، ولذا لم يقتله ، أو ظنا أن قتله واجب كفاي ، فتركاه اعتياداً على غيرهما من الصحابة لوجود من تتحقق به الكفاية منهم ، ولم يكونا حين رجما عنه خائفين من فوات الأمر بسبب هربه إذ لم يخبراه بالقضية ، والسلام .

س

المراجعة ٩٦

رق : ٢٩ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

رد العطر

الأمر حقيقة في الوجوب ، فلا يتبادر إلى الأذهان منه سواء ، فحملة على الاستحباب بما لا يصح إلا بالقرينة ولا قرينة في المقام على ذلك ، بل القرائن تؤكد إرادة المعنى الحقيقي ، أعني الوجوب ، فأنعم النظر في تلك الأحاديث تجد الأمر كما قلناه ، وحسبك قوله صلى الله عليه وآله وسلم : إن هذا وأصحابه يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يرقون من الدين كما يبرق السهم من الرمية ، ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم في فوقه فاقتلهم ثم شر البرية ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : لو قتل ما اختلف من أمي رجلان ، فإن هذا الكلام ونحوه ، لا يقال إلا في إيجاب قتله والحض الشديد على ذلك .

وإذا راجعت الحديث في مسند أحد ، تجد الأمر بقتله متوجهاً إلى أبي بكر خاصة ، ثم إلى عمر بالخصوص ، فكيف - والحال هذه - يكون الوجوب كفايياً .

على أن الأحاديث صريحة بأنها لم يحجبا عن قتله إلا كراهة أن يقتله وهو على تلك الحال ، من التخشع في الصلاة لا شيء آخر ، فلم يطيبا نفساً بما طابت به نفس النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولم يرجحا ما أمرهما به من قتله ، فالقضية من الشواهد على أنهم كانوا يؤثرون العمل برأيهم على التعبد بنصه كما ترى ، والسلام .

ش

المراجعة ٩٧

رقم : ٣٠ ربيع الأول سنة ١٣٣٠

التماس الموارد كلها

هَلِّمْ ببقية الموارد ، ولا تُبْقُوا منها ما تلتصمه مرة أخرى ، وإن
احتاج ذلك إلى التطويل ، والسلام .

س

المراجعة ٩٨

رقم : ٣١ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١ - لمعة من الموارد

٢ - الإشارة الى موارد آخر

١ - حسبك منها صلح الحديبية ، وغنائم حنين ، وأخذ القداء من
أسرى بدر ، وأمره صلى الله عليه وآله وسلم ، بنحر بعض الإبل إذ
أصابتهم جماعة في غزوة تبوك ، وبعض شؤونهم يوم أحد وشعبه ، ويوم
أبي هريرة إذ نادى بالبشارة لكل من لقي الله بالتوحيد ، ويوم الصلاة
على ذلك المسافق ، ويوم العز في الصدقات وسؤالهم بالفحش ، وتأول
آيتي المحسن والزكاة ، وآيتي المتعتين ، وآية الطلاق الثلاث ، وتأول السنة
الواردة في نوافل شهر رمضان كيفية وكية ، والمأثورة في كيفية الأذان ،
وكية التكبير في صلاة الجناز ، الى ما لا يسع المقام بيانه ، كالمعارضة
في أمر حاطب بن بلتما ، والمعارضة لما فعله النبي في مقام ابراهيم ،
وكإضافة دور جماعة من المسلمين الى المسجد ، وكلحكم على اليانين بدية
ابي خراش الهذلي ، وكنفي نصر بن الحجاج السلي ، واقامة الحد على

جمعة بن سليم^(١) ، وضع الخراج على السواد ، وكيفية ترتيب الجزية ،
والعهد بالشورى على الكيفية المألوفة ، وكالعسّ ليلاً ، والتجسس نهراً ،
وكالمول في الفرائض ، الى ما لا يحصى من الموارد التي آثروا فيها القوة
والسطوة ، والمصالح العامة ، وقد أفردنا لها في كتابنا - سبيل
المؤمنين^(٢) - باباً واسماً .

٢ - على أن هناك نصوصاً أخر خاصة في علي وفي العادة الطاهرة
غير نصوص الخلافة لم يعملوا بها أيضاً ، بل عملوا بتنقيضها كما يعمل
الباحثون ، فلا عجب بعمدها من تأولهم نص الخلافة عليه ، وهل هو
إلا كأحد النصوص التي تأولوها فقدموا العمل بأرائهم على التعبد بها ،
والسلام .

ش

المرجعة ٩٩

رد : هـ - ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١ - إشارات المصلحة في تلك الموارد

٢ - التماس ما بقي منها

١ - لا يرتاب ذو مسكة في حسن مقاصدهم ، وإشارات المصلحة
العامة في كل ما كان منهم في تلك الموارد إذ كانوا يتعرون فيها الأصلح
للأمة ، والأرجح للملة ، والاقوى للشوكة ، فلا جناح عليهم في شيء
بما فعلوه ، سواء عليهم أتعبدوا بالنصوص أم تأولوها .
٢ - وكنا كلفناكم باستقصاء الموارد ، فأوردتم منها ما أوردتم ، ثم

(١) راجع ترجمة عمر بن طهقات ابن سعد ، تلف على إقامة الحد على جمعة بلا شاهد ولا
مدعي سوى ورقة فيها أبيات لا يعرف قالها ، تتضمن رمي جمعة بالفاحشة .
(٢) لأن فاتكم سبيل المؤمنين ، فلا تفوتكم الفصول المهمة ، فإن فيها من الفوائد ما لا يوجد
في غيرها ، وقد عقدنا فيها للمتأولين فصلاً على حدة ، وهو الفصل ٨ من ٤٤ وما بعدها الى
ص ١٣٠ من الطبعة الثانية . فيه تفصيل هذه الموارد .

ذكرتم أن في الامام وعثرته نصوصاً غير نصوص الخلافة لم يعمل بها سلفنا ، فليتبكم أوردتموها مفصلة وأغنيتمونا عن التأسس ، والسلام .

ص

المرجعة ١٠٠

رقم ٨ : ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١ - خروج المناظر عن محل البحث

٢ - إجابته إلى ملتصقه

١ - سلمتم بتصرفهم في النصوص الماثورة في تلك الموارد ، فصدقتم بما قلناه والحمد لله . أما حسن مقاصدهم وإيثارهم المصلحة العامة وتحريم الأصلح للأمة ، والأرجح للملة ، والأقوى للشوكة ، فخارج عن محل البحث كما تعلمون .

٢ - التمس في المرجعة الأخيرة تفصيل ما اختص بعلي من الصحاح المنصوص فيها عليه بغير الإمامة من الأمور التي لم يتمتعوا بل لم يبالوا بها ، وأنت إمام السنن ، في هذا الزمن ، جمعت أشقاتها ، واستفرغت الوسع في معاناتها ، فمن ذا يتوهم أنك ممن لا يعرف تفصيل ما أجلناه ، ومن ذا يرى أنه أولى منك بمعرفة كنه ما أشرنا اليه ، وهل يحاريك أو يباريك في السنة أحد ، كلا ، ولكن الأمر كما قيل :
- وكم سائل عن أمره وهو عالم - .

إنكم لتعلمون أن كثيراً من الصحابة كانوا يفيضون علياً ويمادونه ، وقد فارقوه وآذوه ، وشتموه وظلموه ، وناصبوه ، وحاربوه ، فضرّبوا وجهه ووجوه أهل بيته وأوليائه بسيفهم ، كما هو معلوم بالضرورة من أخبار السلف ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : من أطاعني فقد أطاع الله ؛ ومن عصاني فقد عصى الله ، ومن أطاع علياً فقد أطاعني ، ومن عصى علياً فقد عصاني ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : من فارقت فقد فارق الله ، ومن فارقك يا علي فقد فارقتني ،

وقال صلى الله عليه وآله وسلم : يا علي أنت سيد في الدنيا سيد في الآخرة ، حبيبك حبيبي ، وحبيبي حبيب الله ، وعدوك عدوي ، وعدوي عدو الله ، والويل لمن أبغضك بعدي ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : من سب علياً فقد سبني ، ومن سبني فقد سب الله ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : من آذى علياً فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : من أحب علياً فقد أحبني ، ومن أبغض علياً فقد أبغضني ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : لا يحببك يا علي إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلا منافق ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله ؛ ونظر يوماً إلى علي وفاطمة والحسن والحسين ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم : أنا حرب لمن حاربكم ، وسلم لمن سالمكم ، وحين غشاهم بالكساء قال صلى الله عليه وآله وسلم : أنا حرب لمن حاربهم ، وسلم لمن سالمهم ، وعدو لمن عاداهم ؛ إلى كثير من أمثال هذه السنن التي لم يعمل كثير من الصحابة بشيء منها ، وإنما عملوا بتقصيها تقديماً لأهوائهم ، وإيثاراً لأغراضهم ، وأولو البصائر يعلمون أن سائر السنن المأثورة في فضل علي - وإنها لتروى على المثات - كالنصوص الصريحة في وجوب موالاته ، وحرمة معاداته ؛ لدلالة كل منها على جلالة قدره وعظم شأنه ، وعلو منزلته عند الله ورسوله ، وقد أوردنا منها في غضون هذه المراجعات طائفة وافرة ، وما لم نورد أضعاف أضعاف ما أوردنا ، وأتم - بحمد الله - بمن وسعوا السنن علماً ، وأحاطوا بها فيها ، فهل وجدتم شيئاً منها يتفق مع مناصبته وعبارته ، أو يلتزم مع إيدائه وبغضه وعداوته ، أو يناسب هضمه وظلمه ، وسبه على منابر المسلمين ، وجعل ذلك سنة من سنن الخطباء أيام الجمع والأعياد ، كلا . ولكن الذين ارتكبوا منه ذلك لم يبالوا بها على كثرتها وقواترها ، ولم يكن لهم منها وازع عن العمل بكل ما تقتضيه سياستهم ، وكانوا يعلمون أنه أخو النبي ووليّه ، ووارثه ونجيبه ، وسيد عترته ، وهارون أمته ، وكفو بضعته ، وأبو ذريته ، وأولهم إسلاماً ، وأخلصهم إيماناً ،

وأغزرم علماً ، وأكثرهم علماً ، وأكبرهم حلقاً ، وأشدهم يقيناً ، وأعظمهم
 عناءً ، وأحسنهم بلاةً ، وأوفرهم مناقب ، وأكرمهم سوابق ، وأحوطهم
 على الاسلام ، وأقربهم من رسول الله ، وأشبههم به هدياً وخلقاً وسمياً ،
 وأمثلهم فعلاً وقولاً وسمياً ، لكن الأغراض الشخصية كانت هي المقدمة
 عندهم على كل دليل ؛ فأني عجب بعد هذا من تقديم رأيهم في الإمامة
 على التمسك بنص الفدير ، وهل نص الفدير إلا حديث واحد من مئات
 من الأحاديث التي تأولوها ؟ إثباتاً لأرائهم ، وتقديماً لمصالحهم ، وقد قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به
 لن تضلوا ، كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، وقال صلى الله عليه وآله
 وسلم : إنما مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا ، ومن تخلف
 عنها غرق ، وإنما مثل أهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل ،
 من دخله غفر له ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم : التجوم أمان لأهل
 الأرض من الفرق ، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف ، فإذا خالفتها
 قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حزب ابليس ، إلى آخر ما جاء على
 هذا النمط من صحاح السنن التي لم يتميدوا بشيء منها ، والسلام .

ش

المراجعة ١٠١

دع ١٠١ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

لَمْ يَحْتَجِ الْإِمَامُ يَوْمَ السَّقِيْفَةِ بِنُصُوصِ الْخُلَافَةِ وَالْوَصَايَا ؟

صرّح الحق عن محضه ، والحمد لله رب العالمين ، ولم يبق إلا أمر
 واحد ، تنكّرت معالمة ، وخفيت أعلامه ، أذكره لك لتمييط حجابيه ،
 وتعلن سرّه ، وهو ان الإمام لم يحتج - يوم السقيفة على الصديق
 ومبايعيه - بشيء من نصوص الخلافة والوصاية التي أنتم عليها عاكفون ،
 فهل أنتم أعرف بفادها منه ؟ والسلام .

ص

المراجعة ١٠٢

رقم : ١١١ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

١ - موانع الامام من الاحتجاج يوم السقيفة

٢ - الاشارة الى احتجاجه واحتجاج مواليه مع وجود الموانع

١ - الناس كافة يعلمون أن الإمام وسائر أوليائه من بني هاشم وغيرهم ، لم يشهدوا البيعة ، ولا دخلوا السقيفة يومئذ ، وكانوا في معزل عنها وعن كل ما كان فيها ، منصرفين بكلهم الى خطيبهم الفادح بوفاة رسول الله ، وقيامهم بالواجب من تجهيزه صلى الله عليه وآله وسلم ، لا يعمنون بغير ذلك ، وما واروه في ضراحه الأقدس حتى أكل اهل السقيفة أمرهم ، فأبرموا البيعة ، وأحكوا العقد ، وأجمعوا - أخذاً بالحزم - على منع كل قول او فعل يؤهن بيعتهم ، او يחדش عقدهم ، او يدخل التشويش والاضطراب على عامتهم ، فأين كان الامام عن السقيفة وعن بيعة الصديق ومبايعيه ليحتج عليهم ؟ وأنسى يقنسى الاحتجاج له او لغيره بعد عقد البيعة ، وقد أخذ أولو الأمر والنهي بالحزم ، وأعلن أولو الحول والطول تلك الشدة ، وهل يقنسى في عصرنا الحاضر لأحد ان يقابل اهل السلطة بما يرفع سلطتهم ، ويلقي دولتهم ؟ وهل يتركونه وشأنه لو أراد ذلك ؟ هيهات هيهات ، فقس الماضي على الحاضر ، فالناس ناس والزمان زمان . على أن علياً لم يرَ للاحتجاج عليهم يومئذ أثراً إلا الفتنة التي كانت تؤثر ضياع حقه على حصولها في تلك الظروف ، إذا كان يخشى منها على بيضة الاسلام وكلمة التوحيد ، كما أوضحناه سابقاً حيث قلنا : انه مضي في تلك الأيام بما لم يمين به أحد إذ مثل على جناحيه خطبان فادحان ، الخلافة بنصوصها ووصاياها الى جانب تستصرخه وتستغزه بشكوى تدمي النفود ، وحينئذ يفتت الأكباد ، والفتن الطاغية الى جانب آخر تنذره بانتقاضي شبه الجزيرة ، وانقلاب العرب ، واجتياح الاسلام ، وتهده

بالمناققين من اهل المدينة ، وقد مردوا على النفاق ، وبين حولهم من الأعراب ، وهم منافقون بنص الكتاب ، بل هم أشد كفراً ونفاقاً وأجدر ان لا يعملوا حدود ما أنزل الله على رسوله ، وقد قويت شوكتهم بفقده صلى الله عليه وآله وسلم ، وأصبح المسلمون بعده كالغنم المطيرة في الدلالة الشائبة ، بين ذناب عادية ، ووحوش ضارية ، ومسيحة الكذاب ، وطليحة بن خويلد الأفاك ، وسجاح بنت الحارث الدجالة ، وأصحابهم الرعاع الهيج ، قاثون - في محق الاسلام وسحق المسلمين - على ساق ، والرومان والأكاسرة والقباصرة وغيرهم ، كانوا للمسلمين بالمرصاد ، الى كثير من هذه العناصر الجياشة بكل حقن من محمد وآله واصحابه ، ويكل حقد وحسيسة لكلمة الاسلام تريد ان تنقض أساسها وتستأصل شأفتها ، وانها لفشيطة في ذلك مسرعة متعجلة ، ترى الأمر قد استتب لها ، والفرصة - بذهاب النبي الى الرفيق الأعلى - قد حانت ، فأرادت ان تسخر الفرصة ، وتلتهم تلك الفوضى قبل ان يعود الاسلام الى قوة وانتظام ، فوقف عليّ بين هذين الخطرين ، فكان من الطبيعي له ان يقدم حقه قرباناً لحياة المسلمين^(١) ، لكنه أراد الاحتفاظ بمحقه في الخلافة ، والاحتجاج على من عدل عنه بها على وجه لا تشق بها للمسلمين عصاً ، ولا تقع بينهم فتنة ينتهزها عدوهم ، فقمعد في بيته حتى أخرجوه كرهاً بدون قتال ، ولو أسرع اليهم ما تمت له حجة ، ولا سطع لشمعته برهان ، لكنه جمع فيما فعل بين حفظ الدين ، والاحتفاظ بمحقه من خلافة

(١) وقد صرح عليه السلام بذلك في كتاب له بعثه الى أهل مصر مع مالك الاشرقي ولاءه وإمارته اذ قال : أما بعد ، فان الله سبحانه يثب محمدًا صلى الله عليه وآله وسلم ، نذيراً للعالمين ومميّناً على المرسلين ، فلما مضى عليه السلام ، تنازع المسلمون الأمر من بعده ، فوالله ما كان يلقي في روعي ولا يختر بيبالي ان العرب ترجع هذه الامر من بعده صلى الله عليه وآله وسلم ، عن أهل بيته ، ولا انهم منحوه عني من بعده ، فما رايت الا اقليل الناس على فلان يبايعونه ، فأمسكت يدي حتى رأيت راجعة الناس قد رجعت عن الاسلام يدعون الى محق دين محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فخشيت ان لم أنصر الاسلام وأهله ان أرى فيه ثلماً أو هدماً تكون المصيبة به عليّ أعظم من فوت ولايتكم التي انما هي متاع أيام قلائل يزول منها ما كان ، كما يزول السراب أو كما يتشع السحاب ، فنفض في تلك الاحداث حتى زاح الباطل وزعق ، واطمان الدين وتنهت ، الى آخر كلامه ، فراجعه في نهج البلاغة .

المسلمين ، وحين رأى أن حفظ الاسلام ، ورد عادية أعدائه موقوفان في تلك الأيام على المواجهة والمسالمة ، شق بنفسه طريق المواجهة ، وآثر مسالمة القائلين في الأمر احتفاظاً بالأمة ، واحتياطاً على الله ، وضناً بالدين ، وإشارةً للأجلة على العاجلة ، وقياماً بالواجب شرعاً وعقلاً من تقديم الأهم - في مقام التعارض - على المهم ، فالظروف يومئذ لاتسع مقاومة بسيف ، ولا مقارعة بمحبة .

٢ - ومع ذلك فإنه وبينه ، والعلماء من مواليه ، كانوا يستعملون الحكمة في ذكر الوصية ، ونشر النصوص الجليلة ، كما لا يخفى على المتابعين ، والسلام .

ش

المراجعة ١٠٣

ربيع الثاني سنة ١٣٣٠ ١٢١

البحث عن احتجاجه واحتجاج مواليه

متى كان ذلك من الإمام ؟ ومتى كان ذلك من ذوي مواليه ؟ أوقفونا على شيء منه ، والسلام .

س

المراجعة ١٠٤

ربيع الثاني سنة ١٣٣٠ ١٥١

١ - ثلة من موارد احتجاج الإمام

٢ - احتجاج الزهراء عليها السلام

١ - كان الإمام يتحرى السكينة في بث النصوص عليه ، ولا يقارع بها خصومه احتياطاً على الاسلام ، واحتفاظاً بريح^(١) المسلمين ، وربما
(١) الريح : حقيقة في القوة والغلبة والنصر والدولة .

اعتذر عن سكوته وعدم مطالبته - في تلك الحالة - بحقه فيقول (١) : لا يعاب المرء بتأخير حقه ، إنما يعاب من أخذ ما ليس له ، وكان له في نشر النصوص عليه طرق تجلت الحكمة فيها بأجلى المظاهر ، ألا تراه ما فعل يوم الرحبة إذ جمع الناس فيها أيام خلافته لذكرى يوم الغدير ، فقال لهم : أنشد الله كل امرئ مسلم سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول يوم غدير خم ما قال ، إلا قام فشهد بما سمع ، ولا يقيم إلا من رآه ، فقام ثلاثون من الصحابة فيهم اثنا عشر بدرية ، فشهدوا بما سمعوه من نص الغدير (٢) ، وهذا غاية ما يقضى له في تلك الظروف الحرجة بسبب قتل عثمان ، وقيام الفتنة في البصرة والشام ، ولعمري انه قصارى ما يتفق من الاحتجاج يومئذ مع الحكمة في تلك الاوقات ، ويا له مقاماً محموداً بمت نص الغدير من مرقده ، فأنعشه بعد ان كاد ، ومثل - لكل من كان في الرحبة من تلك الجاهير - موقف النبي (ص) يوم خم ، وقد أخذ بيد علي فأشرف به على مئة الف از يزيدون ، من أمته ، قبلتهم انه وليهم من بعده ، وبهذا كانت نص الغدير من أظهر مصاديق السنن المتواترة ، فانظر الى حكمة النبي إذ أشاد به على رؤوس تلك الاشهاد ، وانتبه الى حكمة الوصي يوم الرحبة إذ ناشدكم بذلك النشاد ، فأثبت الحق بكل ثبوت اقتضتها الحال ، وكل سكيمة كان الإمام يؤمرها ، وهكذا كانت سيرته في بث العهد اليه ، ونشر النص عليه ، فإنه إنما كان يلبي الغافلين بأساليب لا توجب ضجة ولا تقتضي نفرة .

وحسبك ما أخرجه أصحاب السنن من حديثه عليه السلام في الوليمة التي أولها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، في دار عمه شيخ الأباطح بمكة يوم أُنشِرَ عشيرته الأقربين ، وهو حديث طويل جليل (٣) ، كان

(١) هذه الكلمة من كلمة القصير الخارج في غرضه الشريف وهي في نهج البلاغة ، فراجع ما ذكره علامة العقلة في شرحها ص ٣٢٤ من المجلد الرابع من شرح التنج .

(٢) كما ذكرناه في المراجعة ٥٦ . (٣) أوومناه في المراجعة ٢٠ .

الناس ولم يزالوا يعدونه من أعلام النبوة ، وآيات الاسلام ، لاشتاله على المعجز النبوي بإطعام الجمل الفقير من الزاد اليسير ، وقد جاء في آخره : أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أخذ برقبته ، فقال : إن هذا أخى ووصي وخليفتي فيكم ، فاسمعوا له وأطيعوا ، وكثيراً ما كان يحدث بأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال له : أنت ولي كل مؤمن بعدي ، وكم حدث بقوله له : انت مني بمنزلة هارون من موسى ، الا أنه لا نبي بعدي ، وكم حدث بقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - يوم غدير خم - : ألت أولى بالمؤمنين من انفسهم ؟ قالوا : بلى . قال : من كنت وليه فهذا - علي - وليه^(١) ، الى كثير من النصوص التي لم تحمد ، وقد أذاعها بين الثقات الأثبات ، وهذا كل ما يتسنى له في تلك الأوقات ، (حكمة بالغة لما تفني النذر) ويوم الشورى أعذر وأنذر ، ولم يُبق من خصائصه ومناقبه شيئاً إلا احتج به ، وكم احتج أيام خلافته متظلاً ، وبث شكواه على المنبر مثلاً ، حتى قال : أما والله لقد قمصها فلان ، وأنه ليعلم أن علي منها محل القطب من الرضى ، ينحدر عني السيل ، ولا يرقى اليّ الطير ، فسدلت دونها ثوباً ، وطويت عنها كشعاً ، وطففت أن أرثي بين ان أصول بيد جذاء ، او أصبر على طخية عمية ، يهرم فيها الكبير ، ويشيب فيها الصغير ، ويكدر فيها مؤمن حتى يلقي ربه ، فرأيت ان الصبر على هاته أشجى ، فصبرت وفي العين قذى ، وفي الحلق شجى ، أرى ترائي نبياً ، الى آخر الخطبة الشقشقية^(٢) ، وكم قال : اللهم إني استمينك على قریش ومن أعانهم^(٣) ، فلنهم قطعوا رحمي ، وصفروا عظيم منزلي ، واجمعوا على منازعتي أمراً هو لي ، ثم قالوا : الا إن في الحق ان تأخذه وفي الحق ان تتركه . اهـ . وقد قال له قائل^(٤) : إنك على هذا الأمر يا ابن ابي طالب لحريص ،

(١) أخرجه ابن ابي عامر كما بيناه في آخر المراجعة ٢٣ .

(٢) هي الخطبة ٣ من نهج البلاغة في ص ٢٥ من جزئه الأول .

(٣) راجع الخطبة ١٦٧ أو ص ١٠٣ من الجزء الثاني من النهج .

(٤) كما في الخطبة ١٦٧ أيضاً .

فقال : بل انتم والله لأحرص ، وانما طلبت حقاً لي وانتم تحولون بيني وبينه ، وقال عليه السلام^(١) : فوالله ما زلت مدقوعاً عن حقي مستأثراً عليّ منذ قبض الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى يوم الناس هذا .

وقال عليه السلام مرة : لنا حق فإن أعطيناه ، وإلا ركبنا أعجاز الابل ، وإن طال السرى^(٢) . وقال عليه السلام في كتاب كتبه إلى أخيه عقيل^(٣) : فجزت قريش عني الجوازي ، فقد قطعوا رحمي ، وسلبوني سلطان ابن أُمي ، وكَم قال عليه السلام^(٤) : فنظرت فإذا ليس لي معين إلا أهل بيتي ، فضننت بهم عن الموت ، وأغضيت على القذى ، وشربت على الشجى ، وصبرت على أخذ المكظم ، وعلى أمر من طعم الطقم .

وسأله بعض أصحابه : كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحق به ؟ فقال^(٥) : يا أبا بني أسد إنك لقلق الوضين ، ترسل في غير سدد ، ولك بعد ذمامة الصهر وحق المسألة وقد استملت فاعلم ، أما الاستبداد علينا بهذا المقام ، ونحن الأعلون نسباً ، والأشدون برسول الله نوطاً ، فإنها كانت أثرة شحت عليها نفوس قوم ؛ وسخت عنها نفوس آخرين ، والحكم لله والمود اليه يوم القيامة ، ودع عنك نهياً صيح في حجراته ، الخطبة . وقال عليه السلام^(٦) : أين الذين زعموا أنهم الراسخون في العلم دوننا ؟ كذباً علينا وفيها إن رفعا الله ووضعهم ، وأعطانا وحرمهم ، وأدخلنا وأخرجهم ، بنا يُستمطى الهدى ، ويُستجلى العمى ؛

(١) كما في الخطبة ٥ ص ٣٧ من الجزء الأول من التنج .

(٢) هذه الكلمة هي ٢١ من كلماته في باب المختار من حكمه ، ص ١٥٥ من التنج ، وقد علق عليها السيد الرضي كلمة نفيسة ، وعلق عليها الشيخ محمد عبده كلمة أخرى ، يحذر بالأديب مراجعتها . (٣) وهو الكتاب ٣٦ في ص ٦٧ من الجزء ٣ من التنج .

(٤) راجع الخطبة ٢٥ ص ٦٢ من الجزء الأول من التنج .

(٥) كما في ص ٧٩ من الجزء الثاني من التنج من الكلام ١٥٧ .

(٦) كما في ص ٣٦ والتي بعدها من الجزء الثاني من التنج من الكلام ١٤٠ .

ان الأئمة من قريش غرسوا في هذا البطن من هاشم ، لا تصلح على سواهم ، ولا تصلح الولاة من غيرهم ... الخ . وحسبك قوله في بعض خطبه^(١) : حتى اذا قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، رجع قوم على الاعقاب ، وغالتم السبل ، واتكلوا على الولاة^(٢) ، ووصلوا غير الرحم ، وهجروا السبب الذي أمروا بمودته ، ونقلوا البناء عن رصّ أساسه ، فبنوه في غير مواضعه معادن كل خطيئة ، وأبواب كل ضارب في غمرة ؛ قد ماروا في الحيرة ، وذهلوا في السكره ، على سنة من آل فرعون ؛ من منقطع إلى الدنيا راكن ، او مفارق للدين مبين . وقوله في خطبة خطبها بعد البيعة له ، وهي من جلائل خطب النهج^(٣) : لا يقاس بآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، من هذه الأمة احد ، ولا يسوى بهم من جرت نعمتهم عليه ابداً ، هم اساس الدين ، وعهاد اليقين ، اليهم بفيء الغالي ، وبهم يلحق التسالي ، ولهم خصائص حق الولاية ، وفيهم الرصية والوراثة ، الآن إذ رجع الحق الى اهله ، ونقل إلى منته . وقوله عليه السلام من خطبة اخرى يعجب فيها من مخالفه : فيا عجيبي وما لي لا اعجب من خطأ هذه الفرق على اختلاف حججها في دينها ، لا يقتصون اثر نبي ، ولا يقتدون بعمل وصي . الخطبة^(٤) .

٢ - وللزهاء عليها السلام حجاج بالغة ، وخطبتها في ذلك سائرتان ، كان أهل البيت يلزمون أولادهم بحفظها كما يلزمونهم بحفظ القرآن ، وقد تناولت اولئك الذين نقلوا البناء عن رصّ أساسه فبنوه في غير موضعه ، فقالت : ويحهم انى زحزحوها - أي الخلافة - عن رواسي الرسالة ؟ وقواعد النبوة ؟ ومهبط الروح الأمين ، الطين^(٥) بأمور الدنيا والدين ، الا ذلك الحمران المبين ، وما الذي تقوموا من ابي الحسن ؟ تقوموا والله

(١) راجعه في آخر ص ٤٨ والتي يمتد منها من الجزء الثاني من النهج في الخطبة ١٤٦ .

(٢) دخائل المكر والحديمة .

(٣) تجدها في اول ص ٢٥ وهي آخر الخطبة ٢ من الجزء الأول من النهج .

(٤) راجعها في ص ١٤٥ من الجزء الأول من النهج وهي الخطبة ٨٤ .

(٥) الحبير .

منه تكبير سفيه ، وشدة وطأته ، ونكال وقعته ، وتتمّره في ذات الله ، وثقله لو تكافأوا^(١) على زمام نبذه اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لاعتقله وسار بهم سيراً سجعاً لا يكلم خشاشه ، ولا يتمتّع راكبه ، ولأوردتهم منهلاً رويًا قفّاضاً^(٢) تطفح ضفتاه ، ولا يترنم جانباه ، ولأصدرهم بطانة^(٣) ، ونصح لهم سرّاً وإعلناً ، غير متحلّ منهم بطائل إلا بغمر الناهل^(٤) ، وردعة سورة السّاغب^(٥) ، ولفتحت عليهم بركات من السماء والأرض ، وسأخذهم الله بما كانوا يكسبون ، إلا همّ فاستمع وما عشت أراك الدهر عجيباً ، وإن تعجب ، فقد أعجبك الحادث ، إلى أي لجأ لجأوا ؟ وبأي عروة تمسكوا ، لبس المولى ولبس المشير ، بس للظالمين بدلاً ، استبدلوا والله الذنابا بالقوادم ، والعجز بالكاهل ، فرغماً لمحايط قوم يحسبون أنهم يحسنون صنعا إلا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ، ويجهّم أفن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أمّن لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون . إلى آخر الخطبة^(٦) ،

(١) التكاثر: التّساري، والزمام الذي نبذه اليه رسول الله - أي الغاء اليه - انما هو زمام الأمة في أمور دينها ودنياها ، والمعنى أنهم لو تساروا جميعاً في الانقياد بذلك الزمام ، والاستسلام إلى ذلك القائد العام ، لاعتقله أي وضعه بين ركابه ، وساقه كما يعتقل الرمح ، وسار بهم سيراً سجعاً أي سهلاً لا يكلم خشاشه أي لا يجرح أنف البعير ، والخشاش : عود يعمل في أنف البعير يشد به الزمام ولا يتمتّع راكبه أي لا يصيبه أذى .
(٢) أي يفيض منه الماء . (٣) أي شبانين .
(٤) أي وي الظمآن . (٥) أي كسر شدة الجوع .

(٦) أخرجه أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة وقدك ، عن محمد ابن زكريا ، عن محمد بن عبد الرحمن الملهي ، عن عبد الله بن حماد بن سليمان عن أبيه ، عن عبد الله ابن الحسن بن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسين ، مرفوعة إلى الزهراء عليها السلام ، ورواها الإمام أبو الفضل أحمد بن أبي طاهر المتوفى سنة ٢٨٠ ، في ص ٢٣ من كتابه - بلاغات النساء - من طريق هارون بن مسلم بن سعدان ، عن الحسن بن علوان ، عن عطية العوفي الذي روى هذه الخطبة عن عبد الله بن الحسن بن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسين ، عن جدتها الزهراء عليها السلام ، وأصحابنا يروون هذه الخطبة عن سويد بن غفلة بن عوسجة الجعفي ، عن الزهراء عليها السلام . وقد أوردتها الطبرسي في كتاب الاحتجاج ، والمجلسي في بحار الأنوار ، ورواها غير واحد من الأئمة الثقات .

وهي نموذج كلام العترة الطاهرة في هذا الموضوع ، وعلى هذه فقس ما سواها ، والسلام .

ش

المراجعة ١٠٥

د ١٦١ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

فلتمس تميم الفائدة بنقل احتجاج غير الإمام والزهراء ، ولكم الفضل ، والسلام .

س

المراجعة ١٠٦

د ١٨١ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

- ١ - احتجاج ابن عباس
- ٢ - احتجاج الحسن والحسين
- ٣ - احتجاج أبطال الشيعة من الصحابة
- ٤ - الإشارة إلى احتجاجهم بالوصية

١ - ألفتكم إلى محاوره ابن عباس وعمر ، إذ قال عمر (في حديث طويل دار بينها) : يا ابن عباس أقدرني ما منع قومك منكم بعد محمد صلى الله عليه وآله وسلم ؟ (قال ابن عباس) : فكرهت أن أجيبه ، فقلت له : إن لم أكن أدري فإن أمير المؤمنين يدري ، فقال عمر : كرهوا أن يجمعوا لكم النبوة والخلافة فتصبحوا على قومك يحبوا^(١) ، فاختارت قريش لأنفسها فاصبت ووفقت ، (قال) : فقلت : يا أمير المؤمنين ، إن تأذن لي في الكلام وتخط عني الغضب ، تكلمت ، قال : تكلم (قال ابن عباس) : فقلت : أما قولك يا أمير المؤمنين : اختارت

(١) أي تجمعا ، والجمع بالشيء : هو الفرح به .

قريش لأنفسها فأصابته ووفقت ، فلو أن قريشاً اختارت لأنفسها من حين اختار الله لها ، لكان الصواب بيدها غير مردود ولا محسود ، وأما قولك : انهم أبوا أن تكون لنا النبوة والخلافة ، فإن الله عز وجل ، وصف قوماً بالكراهة ، فقال : (ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم) فقال عمر : هيهات يا ابن عباس قد كانت تبلفني عنك أشياء أكره أن أقرأك عليها فتزيل منزلتك مني ، فقلت : ما هي يا امير المؤمنين ؟ فإن كانت حقاً فما يلبيغي ان تزيل منزلتي منك ، وإن كانت باطلاً فتبطل أمارا الباطل عن نفسه ، فقال عمر : بلبغي انك تقول : إنما صرفوها عنا حسداً وبغياً وظلماً ، (قال) فقلت : أما قولك يا امير المؤمنين ظلماً فقد تبين للجاهل والحليم ، وأما قولك حسداً فإن آدم حسد ونحن ولده المحسودون ، فقال عمر : هيهات هيهات ، أبت والله قلوبكم يا بني هائم إلا حسداً لا يزول . (قال) فقلت : مهلاً يا امير المؤمنين ، لا تصف بهذا قلوب قوم أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً ، الحديث (١) . وحاوره مرة أخرى ، فقال له في حديث آخر : كيف خلفت ابن عمك ، قال : فظننته يعني عبد الله بن جعفر ، قال : فقلت : خلفته مع أترابه ، قال : لم اعن ذلك إنما عنيت عظيمكم أهل البيت ، قال : قلت : خلفته يتمتع بالغرب وهو يقرأ القرآن . قال : يا عبد الله عليك دماء البدن إن كنتمتلها هل بقي في نفسه شيء من أمر الخلافة ؟ قال : قلت : نعم . قال : أيزعم ان رسول الله نص عليه . قال ابن عباس : قلت : وأزيدك سألت ابي عما يدعي — من نص رسول الله عليه بالخلافة — فقال : صدق ، فقال عمر : كان من رسول الله في امره ذرو (٢) من قول لا يثبت حجة ، ولا يقطع عذراً ، ولقد كان يربيع (٣) في

(١) نقلناه من التاريخ الكامل لابن الاثير بعين لفظه وقصد أوردته في آخر سيرة عمر من حوادث سنة ٢٣ ص ٢٤ من جزئه الثالث ، وأوردته علامة المتأثرة في سيرة عمر أيضاً ص ١٠٧ من المجلد الثالث من شرح نهج البلاغة .

(٢) الذور — بالكسر والضم — : المكان المرتفع والعالو مطلقاً ، والمعنى انه كان من رسول في أمر علي عار من القول في الثناء عليه ، وهذا اعتراف من عمر كما لا يخفى .

(٣) هذا مأخوذة من قولهم ربيع الرجل في هذا الحجر اذا رفعه بيده امتحاناً لقوته ، يريد ان النبي كان في ثناء علي بتلك الكلمات البليغة ، يتحنن الأمة في أنها هل تعبته خليفة ام لا .

امره وقتاً ما ولقد أراد في مرضه ان يصرح باسمه فمنعته من ذلك ، الحديث (١) .
وتحاورا مرة ثالثة فقال : يا ابن عباس ما أرى صاحبك الا مظلوماً ، فقلت :
يا امير المؤمنين فاردد اليه ظلامته (قال) فانزع يده من يدي ومضى بهم
ساعة ، ثم وقف فلحقته ، فقال : يا ابن عباس ما أظنهم منهم عنه
الا انه استصغره قومه ، قال : فقلت له : والله ما استصغره الله ورسوله
حين أمراه ان يأخذ براءة من صاحبك ، قال : فأعرض عني وأسرع ،
فرجعت عنه (٢) ، وكلم لخبير الأمة ولسان الهاشميين وابن عم رسول الله
عبدالله بن العباس من أمثال هذه المواقف ، وقد مر عليك - في المراجعة
٢٦ - احتجاجه على ذلك الرهط العاتي ببضع عشرة من خصائص علي
في حديث طويل جليل ، قال فيه : وقال النبي لبني عمه : أيكم يواليني
في الدنيا والآخرة فأبوا ، وقال علي : أنا وأوليك في الدنيا والآخرة ،
فقال لملي : انت وليي في الدنيا والآخرة (الى ان قال ابن عباس) :
وخرج رسول الله في غزوة تبوك وخرج الناس معه ، فقال له علي :
أخرج معك ؟ فقال رسول الله : لا ، فبكى علي ، فقال له النبي صلى
الله عليه وآله وسلم : أما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى ،
إلا أنه ليس بعدي نبي ، إنه لا يلبني ان أذهب إلا وانت خليفتي
(قال) : وقال له رسول الله : أنت ولي كل مؤمن بعدي (قال) : وقال
صلى الله عليه وآله وسلم : من كنت مولاه فإن علياً مولاه ، الحديث .
٢ - وكلم لرجال بني هاشم يومئذ من أمثال هذه الاحتجاجات ،
حتى أن الحسن بن علي جاء الى ابي بكر وهو على منبر رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ، فقال له : انزل عن مجلس أبي ، ووقع للحسين

(١) أخرجه الامام أبو الفضل أحمد بن أبي طاهر في كتابه تاريخ بغداد بسنده المتبر إلى ابن عباس ، وأورده علامة المتتلة في أحوال عمر من شرح نهج البلاغة ، ص ٩٧ من مجلد الثالث .

(٢) أورد هذه الحادثة أهل السير في أحوال عمر ، ونحن نقلناها من شرح نهج البلاغة لعلامة المتتلة ، فراجع ص ١٠٥ من مجلد الثالث .

نحو ذلك مع عمر وهو على المنبر أيضاً^(١) .

٣ - وكتب الإمامية ثبت في هذا المقام احتجاجات كثيرة قام بها الهاشميون وأولياؤهم من الصحابة والتابعين ، فليراجعها من أرادها في مظانها ، وحسبنا ما في كتاب الاحتجاج للإمام الطبرسي من كلام كل من خالد بن سعيد بن العاص الأموي^(٢) ، ولمان الفارسي ، وأبي ذر الغفاري ، وعمار بن ياسر ، والمقداد ، وبريدة الأسلمي ، وأبي الهيثم بن التيهن ، وسهل وعثمان ابني حنيف ، وخزيمة بن ثابت ذي الشهادتين ، وأبي بن كعب ، وأبي أيوب الأنصاري ، وغيرهم . ومن تتبع أخبار أهل البيت وأولياهم ، علم أنهم كانوا لا يضيعون فرصة تخولهم الاحتجاج بأنواعه كلها من تصريح وتلويح ، وشدة ولين ، وخطابة وكتابة ، وشعر ونثر ، حسبما تسمح لهم ظروفهم الحرجة .

٤ - وأكثروا من ذكر الرواية محتجين بها كما يعلمه المتتبعون ، والسلام .

ش

(١) نقل ابن حجر كلتا القضيةتين في المقصد الخامس ، مما اشارت اليه آية المودة في القرى ، وهي الآية ١٤ من آيات الباب ١١ من صواعقه ، فراجع من الصواعق ص ١٦٠ ، وقد أخرج الدارقطني قضية الحسن مع أبي بكر ، وأخرج ابن سعد في ترجمة عمر من طبقاته قضية الحسين مع عمر .

(٢) كان خالد بن سعيد بن العاص من أبى خلافة أبي بكر ، وامتنع عن البيعة ثلاثة أشهر ، نص على ذلك جماعة من أثبات أهل السنة كابن سعد في ترجمة خالد من طبقاته ص ٧٠ من جزئها الرابع ، وذكر أن أبا بكر لما بعث الجنود إلى الشام ، عقد له على المسلمين وجاء بالواء إلى بيته ، فقال عمر لأبي بكر : أتولي خالداً وهو القاتل ما قال ؟ فلم يزل به حتى أرسل أبا أروى الدوسي فقال له : إن خليفة رسول الله يقول لك : إرددنا لواءنا ، فأخرجته فدفعه إليه ، وقال : ما صرتنا ولا يتكلم . ولا ساءنا عزلكم ، فجاء أبو بكر فدخل عليه يعتذر إليه ، ويحزم عليه أن لا يذكر عمر بحرف . ٨١ . وكل من ذكر بعث الجنود إلى الشام ، أورد هذه القضية أو أشار إليها ، فهي من الأمور المستفيضة .

المراجعة ١٠٧

ر١٩ : ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

متى ذكروا الوصية ؟

متى ذكروا الوصية الى الإمام ؟ ومتى احتجوا بها ؟ ما رأيهم
 ذكروها إلا في مجلس أم المؤمنين ، فأنكرتها ، كما بيناه سابقاً ، والسلام .
 من

المراجعة ١٠٨

ر٢٢ : ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

الاحتجاج بالوصية

بلى ، ذكرها أمير المؤمنين على المنبر ، وقد تلونا عليك - في المراجعة
 ١٠٤ - نصه . وكل من أخرج حديث الدار يوم الإنذار فلانما أسنده الى
 علي ، وقد أوردناه سابقاً - في المراجعة ٢٠ - وفيه النص الصريح
 بوصايته وخلافته ، وخطب الإمام ابو محمد الحسن السبط سيد شباب اهل
 الجنة حين قتل امير المؤمنين خطبته الفراء^(١) ، فقال فيها : وأنا ابن
 النبي ، وأنا ابن الوصي . وقال الإمام جعفر الصادق^(٢) : كان علي يرى
 مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قبل الرسالة الضوء ، ويسمع
 الصوت (قال) : وقال له صلى الله عليه وآله وسلم : لولا اني خاتم الأنبياء
 لكنت شريكاً في النبوة ، فإن لا تكن نبياً فإنك وصي نبي ووارثه ،
 وهذا المعنى متواتر عن أئمة اهل البيت كافة ، وهو من الضروريات عندهم
 وعند أوليائهم ، من عصر الصحابة الى يومنا هذا ، وكان سلمان الفارسي
 يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : ان وصي ،

(١) أخرجه الحاكم في ص ١٧٢ من الجزء ٣ من صحيحه المستدرک .

(٢) كما في ص ٢٥٤ من المجلد الثالث من شرح نهج البلاغة في آخر شرح الخطبة القاسمة .

وموضع سري ، وخير من أترك بعدي ، ينجز عدلي ، ويقضي ديني ، علي بن أبي طالب ، وحدث أبو أيوب الأنصاري أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول لفاطمة : أما علمت أن الله عز وجل اطلع على أهل الأرض فاختار منهم أباك فبعثه نبياً ، ثم اطلع الثانية فاختار بملك ، فأوحى إليّ فأنكحته واتخذته وصياً ، وحدث بريدة فقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول : لكل نبي وصي ووارث ، وإن وصيي ووارثي علي بن أبي طالب^(١) ، وكان جابر ابن يزيد الجعفي إذا حدث عن الإمام الباقر يقول - كما في ترجمة جابر من ميزان الذهب - : حدثني وصي الأوصياء . وخطبت أم الخير بنت الحريش البارقية في صفين تحرض أهل الكوفة على قتال معاوية خطبتها المعصاء ، فكان مما قالت فيها : هلموا رحمكم الله إلى الإمام العادل ، والوصي الوفي ، والصديق الأكبر . إلى آخر كلامها^(٢) .

هذا بعض ما أشاد السلف بذكر الوصية في خطبهم وحديثهم . ومن تتبع أحوالهم ، وجدهم يطلقون الوصي على أمير المؤمنين إطلاق الأسماء على مسمياتها ، حتى قال صاحب تاج العروس في مادة الوصي ص ٣٩٢ من الجزء العاشر من التاج : والوصي - كفني - : لقب علي رضي الله عنه .

أما ما جاء من ذلك في شعرهم ، فلا يمكن أن يحصى في هذا الإملاء ، وإنما نذكر منه ما يتم به القرض ، قال عبدالله بن العباس بن عبد المطلب : وصي رسول الله من دون أهله وقارسه إن قيل هل من منازل وقال الغيرة بن الحارث بن عبد المطلب من أبيات يحرض فيها أهل العراق على حرب معاوية بصفين :

هذا وصي رسول الله قائدكم وصهره وكتاب الله قد نشرا
وقال عبدالله بن أبي سفيان بن الحرث بن عبد المطلب :

(١) حديث بريدة هذا ، وحديث أبي أيوب وسلمان التميمي أوردهما في المراجعة ٦٨ .

(٢) أخرجه الإمام أبو الفضل أحمد بن أبي طاهر البغدادي في ص ٤١ من كتاب بلاغات

النساء ، بسنده إلى الشعبي .

ومنا علي ذاك صاحب خيبر وصاحب بدر يوم سالت كتابه
وصي النبي المصطفى وابن عمه فمن ذا يدانيه ومن ذا يقاربه
وقال ابو الهيثم بن التيهان ، وكان بدرياً ، من أبيات أنشأها يوم الجمل :
إن الوصي إمامنا ووليئنا برج الحقاء وباحت الأمرار
وقال خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين ، وهو بدري ، من أبيات أنشأها
يوم الجمل أيضاً :

يا وصي النبي قد أجلت الحر ب الأعادي وسارت الأظعان
وقال رضي الله عنه :

أعائش خلي عن علي وعيبه بما ليس فيه إنما أنت والده
وصي رسول الله من دون أهله وأنت على ما كان من ذلك شاهده
وقال عبدالله بن بديل بن ورقاء الخزاعي ، يوم الجمل وهو من أبطال
الصحابه ، وقد استشهد في صفين هو وأخوه عبد الرحمن :
يا قوم للخطه العظمى التي حدثت حرب الوصي وما للحرب من آسي
ومن شعر امير المؤمنين في صفين :

ما كان يرضي أحد لو أخبرا ان يقرؤا وصيه والأبترا

وقال جرير بن عبدالله البجلي الصحابي من أبيات أرسلها الى شرحبيل
ابن السمط ، وقد ذكر فيها علياً :

وصي رسول الله من دون أهله وفارسه الحامي به يضرب المثل
وقال عمر بن حارثه الأنصاري من أبيات له في محمد ابن امير المؤمنين
المعروف بابن الحنفية :

سمي النبي وشبه الوصي ورايته لونها العنسد

وقال عبد الرحمن بن جميل إذ بايع الناس علياً بعد عثمان :

لعمري لقد بايستمُ ذا حفيظة على الدين معروف العفاف موفقا
علياً وصي المصطفى وابن عمه وأول من صلى أخا الدين والتقى
وقال رجل من الأزد يوم الجمل :

هذا علي وهو الوصي آخاه يوم النجوة النبي
 وقال هذا بعدي الولي وعاه واع ونسى الشقي
 وخرج يوم الجمل شاب من بني ضبة معلم من عسكر عائشة ، وهو
 يقول :

نحن بنو ضبة أعداء علي ذاك الذي يعرف قدماً بالوصي
 وفارس الخيل على عهد النبي ما أنا عن فضل علي بالعمي
 لكنني أنمي ابن عفان التقي

وقال سعيد بن قيس الممداني يوم الجمل ، وكان مع علي :
 أية حرب أضربت نيرانها وكسرت يوم الوغى مرانها
 قل للوصي أقبلت قحطانها فادع بها تكفيكها ممدانها
 هم بنوها وهم اخوانها

وقال زياد بن لبيد الأنصاري يوم الجمل ، وكان من أصحاب علي :
 كيف ترى الأنصار في يوم الكلب إذا أناس لا نبالي من عطب
 ولا نبالي في الوصي من غضب وإنما الأنصار جد لا لعب
 هذا علي وابن عبد المطلب تنصره اليوم على من قد كذب
 من يكسب البغي قبلس ما اكتسب

وقال جعفر بن عدي الكندي في ذلك اليوم أيضاً :
 يا ربنا سلم لنا علياً سلم لنا المبارك المضيأ
 المؤمن الموحد التقيا لا خطل الرأي ولا غويا
 بل هادياً موقفاً مهدياً واحفظه ربي واحفظ النبيا
 فيه فقد كانت له ولياً ثم ارتضاه بعهده وصيا
 وقال عمر بن اسحجية يوم الجمل في خطبة الحسن بعد خطبة ابن الزبير :
 حسن الخير يا شبيه أبيه قت فينا مقام خير خطيب
 قت بالخطبة التي صدع الله بها عن أبيك أهل العيوب
 لست كابن الزبير الجليج في القول وطاطا عنان فسل مريب

وأبى الله أن يقوم بما قا
 أن شخصاً بين النبي لك الخ
 م به ابن الوصي وابن النقيب
 ر وبين الوصي غير مشوب
 وقال زجر بن قيس الجعفي يوم الجمل أيضاً :
 أضربكم حتى تقروا لعلي
 خير قریش كلها بعد النبي
 من زانه الله وسماء الوصي

وقال زجر بن قيس يوم صفين :
 فصلى الإله على أحد
 رسول المليك ومن بعده
 رسول المليك ومن بعده
 علياً عنيت وصي النبي
 وقال الأشعث بن قيس الكندي :
 أئانا الرسول رسول الامام
 رسول الوصي وصي النبي
 وقال أيضاً :
 رسول المليك تمام النعم
 خليفتنا القاسم المدعم
 يحالده عنه غواة الأمم
 فسر بمقدمه المسلوحة
 له سبق والفضل في المؤمنين

أئانا الرسول رسول الوصي
 وزير النبي وذو صهره
 وقال النعمان بن العجلان الزرقي الأنصاري في صفين :
 كيف التفرق والوصي إمامنا
 فذروا معاوية الغوي وتابعوا
 علي المذهب من هاشم
 وغير البرية والعالم
 لا كف لإحيرة وتخاذلا
 دين الوصي لتحمده آجلا
 وقال عبد الرحمن بن ذؤيب الأسلمي من أبيات يهدد فيها معاوية بجنود العراق :
 يقودهم الوصي اليك حتى
 يردك عن ضلال وإرتياب^(١)

(١) هذا البيت وجيع ما قبله من الأشعار والأراجيز ، مذكورة في كتب السير والاعخبار ، ولاسيا المختصة منها يورقني الجمل وصفين ، ونقلها بأجمعها العلامة المتبوع ابن أبي الحديد في ص ٤٧ وما بعدها الى ص ٥٠ من المجلد الأول من شرح نهج البلاغة ، طبع مصر ، وذلك حيث شرح خطبة أمير المؤمنين المشتمة على ذكر آل محمد وقوله فيهم : ولهم خصائص حتى الولاية ، وفيهم الوصية والوراثه ، وبعد نقل هذه الأشعار والأراجيز قال ما هذا لفظه : والأشعار التي تتضمن هذه اللفظة « الوصية » كثيرة جداً ، ولكننا ذكرنا منها هاشمنا بعض ما قيل في هذين الحزبين - يعني كتاب وقعة الجمل لأبي غنم ، وكتاب نصر بن مزاحم في صفين - (قال) : فاما ما عداهما فإنه يحل عن الحصر ، ويعظم عن الإحصاء ، ولولا خوف الملالة والاضطراب لذكرنا من ذلك ما يلا أرواقاً كثيرة . ١٠١ .

- وقال عبد الله بن أبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب :
 ان ولي الأمر بعد محمد علي وفي كل المواطن صاحبه
 وصي رسول الله حقاً وصنوه وأول من صلى ومن لان جانبه
 وقال خزيمه بن ثابت ذو الشهادتين :
 وصي رسول الله من دون اهله وفارسه مذ كان في سالف الزمن
 وأول من صلى من الناس كلهم سوى خيرة النسوان والله ذو منن
 وقال زفر بن حذيفة الأسدي :
 فحوطوا علياً وانصروه فانه وصي وفي الاسلام أول^(١)
 وقال أبو الأسود الدؤلي :
 أحب محمداً حباً شديداً وعباساً وحزاة والوصيا
 وقال النعمان بن العجلان وكان شاعر الأنصار وأحد ساداتهم من
 قصيدة له^(٢) يخاطب فيها ابن العاص :
 وكنت هواناً في علي وانه لأهل هان حيث تدري ولا تدري
 فذاك بعون الله يدعو الى الهدى وينهى عن الفحشاء والبغي والنكر
 وصي النبي المصطفى وابن عمه وقاتل فرسان الضلالة والكفر
 وقال الفضل بن العباس من أبيات له^(٣) :
 ألا ان خير الناس بعد نبيهم وصي النبي المصطفى عند ذي الذكر
 وأول من صلى وهنؤ نبيه وأول من أردى الفؤاة لدى بدر
 وقال حسان بن ثابت من أبيات^(٤) يمدح فيها علياً بلسان الانصار كافة :
 (١) ان بيت زفر هذا ، وبيتي خزيمه السابقين عليه ، وبيتي عبد الله بن أبي سفيان المتقدمين
 عليها ، قد رواها عنهم الإمام الاسكافي في كتابه نقض المثانية ، ونقلها ابن أبي الحديد في آخر
 شرح الخطبة القاصعة ص ٢٥٨ وما بعدها من المجلد الثالث من شرح النجى طبع مصر .
 (٢) ذكرها الزبير ابن بكار في الموفقيات ، ونقلها علامة المقتلة ص ١٣ من المجلد الثالث من
 شرح النجى ، لكن ابن عبد البر أورد هذه القصيدة في ترجمة النعمان من الاستيعاب ، فخذف عمل
 الشاهد منها (وكذلك يفعلون) .
 (٣) أوردتها ابن الأثير في آخر أحوال عثمان ص ٧٤ من الجزء الثالث من تاريخه الكامل ،
 غير أنه قال : إلا ان خير الناس بعد ثلاثة البيت .
 (٤) أوردتها الزبير بن بكار في الموفقيات ، ونقلها ابن أبي الحديد ص ١٥ من المجلد الثاني من
 شرح النجى .

حفظت رسول الله فينا وعهده اليك ومن أولى به منك من ومن
ألست أخاه في الهدى ووصيه وأعلم منهم بالكتاب والسنة ؟
وقال بعض الشعراء يخاطب الحسن بن علي عليها السلام :
يا أجل الأنام يا ابن الوصي أنت سبط النبي وابن علي^(١)
وقالت أم سنان بنت خيشمة بن خرشة المذحجية من أبيات^(٢) مخاطب
فيها علياً وقدسها :

قد كنت بعد محمد خلفاً لنا أوصى اليك بنا فكنت وفيها
هذا ما نالته يد العجالة ووسعه ذرع هذا الإملاء من الشعر المنظوم في
هذا المعنى على عهد أمير المؤمنين ، ولو تصدينا للمتأخر عن عصره
لأخرجنا كتاباً ضخماً ، ثم اعترفنا بالمعجز عن الاستقصاء ، على ان
استيعاب ما قيل في ذلك مما يوجب الملل ، وقد نخرج به عن الموضوع
الأصلي ، إذن فلنكتف بالسير من كلام المشاهير ، ولنجعل مثلاً لسائر
ما قيل في هذا المعنى . قال الكيت بن زيد في قصيدته الميمية الهاشمية :
والوصي^(٣) الذي أمال التجوي به عرش أمة لانهدام

(٢) نقله الشيخ محمد علي حشيشو الحنفي الصدياري في هامش ص ٦٥ من كتابه : آثار
ذوات السوار ، إذ ذكر غائقة بنت عامر ومعارية ، وأنها الشدت هذا البيت امام معارية في كلام
جاءته فيه .

(٣) ذكرها الإمام ابو الفضل أحمد بن أبي طاهر البغدادي حين ذكر أم سنان في ص ٦٧ من
بلاغات النساء ، ونقلها أيضاً عن أم سنان الشيخ محمد علي حشيشو الحنفي في آخر ص ٧٨ من
آثار ذوات السوار .

(٤) قال العلامة للشيخ محمد محمود الرافعي حين انتهى الى شرح هذا البيت من شرحه هاشميات
الكيت : المراد به علي كرم الله وجهه ، سمي وصياً لأن رسول الله أوصى اليه ، فمن ذلك ما روي
عن ابن بريدة عن أبيه مرقوحاً أنه قال : لكل نبي وصي ، وإن علياً وصي ورائي (قال)
وأخرج الترمذي عن النبي أنه قال : من كنت مولاه فعلي مولاه (قال) وروي البخاري عن
سعد : أن رسول الله خرج الى تبوك واستخلف علياً ، فقال : أتخلفني في الصبيان والنساء ؟ قال :
ألا أترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي (قال) قال ابن قيس الرقيات :

نحن منا النبي واحد والمديق منا النبي والحكام
وعلي وجعفر ذو الجناحين هناك الوصي والشهاد
(قال) : وهذا شيء كانوا يقولونه ويكثرون فيه ، ثم استشهد على ذلك بما نقلناه في الأصل
عن كثير هزة .

كان أهل العفاف والمجد والخيـ
والوصي الولي^(١) والفارس المـ
ورصي الوصي ذي الحطة الفصـ
وقال كثير بن عبد الرحمن بن الأسود بن عامر الخزاعي ويعرف
بكثير عزة :

وصي النبي المصطفى وابن عمه وفكاك اعناق وقاضي مغارم
وقال ابو غام الطائي من قصيدته الرائية^(٢) :
ومن قبله احلفت لوصيه بداهية دهب ليس لها قدر
فجئتم بها بكرأ عوانا ولم يكن لها قبلها مثلاً عوان ولا بكر
اخوه إذا عد الفغار وصهره فلا مثله أخ ولا مثله صهر
وشد به ازر النبي محمد كاشد من موسى بهارونه الازر
وقال دعبل بن علي الخزاعي في رثاء سيد الشهداء :
رأس ابن بنت محمد ووصيه يا للرجال على قناة يرفع
وقال ابو الطيب المتلي - إذ عوتب على تركه مديح أهل البيت كما
في ديوانه - :

وتركت مدحي للوصي تعمداً إذ كان نوراً مستطيلاً شاملاً
وإذا استطال الشيء قام بنفسه وصفات ضوء الشمس تذهب باطلا
وقال يمدح ابا القاسم طاهر بن الحسين بن طاهر العلوي كما في ديوانه
ايضاً :

هو ابن رسول الله وابن وصيه وشبهها شبهت بعد التجارب
إلى ما لا يحصى ولا يستقصى من أمثال هذا ، والسلام .

ش

(١) قال الشارح محمد محمود الرافعي ما هذا لفظه : يعني ولي العهد بعد رسول الله .

(٢) التي مطلعها - اظلية حيث استنت الكتب المفرد - وهي في ديوانه .

المراجعة ١٠٩

رقم: ٢٣ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

كنا - في المراجعة ١٩ - قلنا لكم : ان بعض المتعصبين عليكم قد يشاغبون في إسناد مذهبكم - في فروع الدين وأصوله - إلى أئمة أهل البيت ، ووعدنا أنفسنا بمراجعتكم في هذا الشأن ، وهذا وقت الوعد ، فهل تفضلون بما يدرأ شغبيهم ؟ والسلام .

من

المراجعة ١١٠

رقم: ٢٩ ربيع الثاني سنة ١٣٣٠

- ١ - تواتر مذهب الشيعة عن أئمة أهل البيت
- ٢ - تقدم الشيعة في تدوين العلم زمن السجاعة
- ٣ - المؤلفون من سلفهم زمن التابعين وتابعي التابعين

١ - إن أولي الأبواب ليعلمون بالضرورة انقطاع الشيعة الإمامية^(١) خلفاً عن سلف في أصول الدين وفروعه إلى العترة الطاهرة ، فأرأهم تبع لرأي الأئمة من العترة في الفروع والأصول وسائر ما يؤخذ من الكتاب والسنة أو يتعلق بها من جميع العلوم لا يعملون في شيء من ذلك إلا عليهم ، ولا يرجعون فيه إلا إليهم ، فهم يدينون الله تعالى ، ويتقربون إليه سبحانه بمذهب أئمة أهل البيت ، لا يجدون عنه حولا ، ولا يرتضون بدلاً ، على ذلك مضى سلفهم الصالح من عهد أمير المؤمنين والحسن والحسين والأئمة التسعة من ذرية الحسين (ع) إلى زماننا هذا ، وقد أخذ الفروع والأصول عن كل واحد منهم جمّة من ثقات الشيعة وحفاظهم واخر ، وعدد من أهل الورع والضبط والافتقان يربو على التواتر ،

(١) ان مجلة الهدى العراقية قد اقتبست هذه المراجعة من هذا الكتاب ، فنشرتها تباعاً في مجلدات الأول والثاني، وجعلتها كامالي بتوقيع امم مؤلفها الحفيظ عبد الحسين شرف الدين الموسوي.

فرووا ذلك لمن بعدهم على سبيل التواتر القطعي ، ومن بعدهم رواه لمن بعده على هذا السبيل ، وهكذا كان الأمر في كل خلف وجيل ، إلى أن انتهى إلينا كالشمس الضاحية ليس دونها حجاب ، فنحن الآن في الفروع والأصول ، على ما كان عليه الأئمة من آل الرسول ، رويناً بقضنا وقضيضنا مذهبهم عن جميع آبائنا ، وروى جميع آبائنا ذلك عن جميع آبائهم ، وهكذا كانت الحال ، في جميع الأجيال ، إلى زمن التقين العسكريين ، والرضائيين الجوادين ، والكاظمين الصادقين ، والعابدين الباقرين ، والسبطين الشهيدين ، وأمير المؤمنين (ع) ، فلا نخطط الآن بمن صاحب أئمة أهل البيت من سلف الشيعة ، فسمع أحكام الدين منهم ، وحل علوم الإسلام عنهم ، وإن الوسع ليضيق عن استقصائهم وعدم ، وحسبك ما خرج من أعلام أعلامهم ، من المؤلفات الممتعة ، التي لا يمكن استيفاء عددها في هذا الإملاء ، وقد اقتبسوها من نور أئمة الهدى من آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، واخترفوها من بحورهم ، سموها من أقوالهم ، وأخذوها من شفاههم ، فهي ديوان علمهم ، وعنوان حكمهم ، ألقت على عهدهم ، فكانت مرجع الشيعة من بعدهم ، وبها ظهر امتياز مذهب أهل البيت على غيره من مذاهب المسلمين ، فإننا لا نعرف أن أحداً من مقلدي الأئمة الأربعة مثلاً ، ألف على عهدهم كتاباً في أحد مذاهبهم ، وإنما ألف الناس على مذاهبهم ، فأكثرُوا بعد انقضاء زمنهم ، وذلك حيث تقرر حصر التقليد فيهم ، وقصر الإمامة في الفروع عليهم ، وكانوا أيام حياتهم كسائر من عاصرهم من الفقهاء والمحدثين ، لم يكن لهم امتياز على من كان في طبقتهم ؛ ولذلك لم يكن على عهدهم من يتم بتدوين أقوالهم ، اهتمام الشيعة بتدوين أقوال أئمتها المعصومين - على رأيها - فإن الشيعة من أول نشأتها ، لا تبيح الرجوع في الدين إلى غير أئمتها ، ولذلك عكفت هذا المكوف عليهم ، وانقطعت في أخذ معالم الدين إليهم ، وقد بذلت الوسع والطاقة في تدوين كل ما شافوها به ، واستفرغت الهمم والعزائم في ذلك بما لا مزيد عليه ، حفظاً للعلم الذي لا يصح - على رأيها - عند الله سواه ، وحسبك

- بما كتبوه أيام الصادق - تلك الأصول الأربع مئة ، وهي اربعائة مصنف لأربع مئة مصنف ، كتبت من فتاوى الصادق على عهده ، ولأصحاب الصادق غيرها هو أضعاف أضعافها ، كما ستسمع تفصيله قريباً ان شاء الله تعالى .

أما الأئمة الاربعة فليس لهم عند أحد من الناس منزلة أئمة اهل البيت عند شيعتهم ، بل لم يكونوا أيام حياتهم ، بالمنزلة التي تبوأوها بعد وفاتهم ، كما صرح به ابن خلدون المغربي ، في الفصل الذي عقده لعلم الفقه من مقدمته الشهيرة ، واعترف به غير واحد من اعلامهم ، ونحن مع ذلك لا نرتاب في ان مذاهبهم إنما هي مذاهب اتباعهم ، التي عليها مدار علمهم في كل جيل ، وقد دونوها في كتبهم ، لان اتباعهم اعرف بمذاهبهم ، كما ان الشيعة اعرف بمذهب أئمتهم ، الذي يدينون الله بالعمل على مقتضاه ، ولا تتحقق منهم نية القرية إلى الله بسواه .

٢ - وإن الباحثين ليعلمون بالبداية تقدم الشيعة في تدوين العلوم على من سواهم ، إذ لم يتصد لذلك في العصر الاول غير علي وأولو العلم من شيعته ، ولعل السر في ذلك اختلاف الصحابة في إباحة كتابة العلم وعدمها ، فكرها - كما عن المقلاني في مقدمة فتح الباري وغيره - عمر بن الخطاب وجماعة آخرون ، خشية أن يختلط الحديث في الكتاب ، وأباحه علي وخلفه الحسن السبط المجتبى وجماعة من الصحابة ، وبقي الامر على هذه الحال حتى اجتمع أهل القرن الثاني في آخر عصر التابعين على إباحته ، وحينئذ ألف ابن جريح كتابه في الآثار عن مجاهد وعطاء بمكة ، وعن الغزالي انه اول كتاب صنف في الإسلام ، والصواب انه اول كتاب صنفه غير الشيعة من المسلمين وبعده كتاب معتمر بن راشد الصنعاني باليمن ثم موطأ مالك ، وعن مقدمة فتح الباري ان الربيع بن صبيح اول من جمع ، وكان في آخر عصر التابعين ، وعلى كل فالاجماع منعقد على انه ليس لهم في العصر الاول تأليف .

أما علي وشيعته ، فقد تصدوا لذلك في العصر الأول ، وأول شيء دونه أمير المؤمنين كتاب الله عز وجل ، فانه (ع) بعد فراغه

من تجهيز النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، آلى على نفسه أن لا يرتدي إلا للصلاة ، أو يجمع القرآن ، فجمعه مرتباً على حسب النزول ، وأشار الى عامته وخاصه ، ومطلقه ومقيده ، ومحكمه ومثابه ، وناسخه وملسوخه ، وعزائمه ورخصه ، وسننه وأدابه ، ونبه على أسباب النزول في آياته البينات ، وأوضح ما عساه يشكل من بعض الجهات وكان ابن سيرين يقول^(١) : لو أصبت ذلك الكتاب كان فيه العلم ، وقد عني غير واحد من قراء الصحابة يجمع القرآن ، غير انه لم يتسن لهم ان يجمعوه على تزييله ، ولم يودعوه شيئاً من الرموز التي سمعتها ، فإذا كان جمعه (ع) بالتفسير اشبه . وبعد فراغه من الكتاب العزيز ألف لسيدة نساء المالمين كتاباً كان يعرف عند ابنائهم الطاهرين بمصحف فاطمة يتضمن أمثالاً وحكماً ، ومواعظ وعبراً ، واخباراً ونوادر توجب لها العزاء عن سيد الانبياء أبيها صلى الله عليه وآله وسلم . وألف بعده كتاباً في الديات وسمه بالصحيفة ، وقد أورده ابن سعد في آخر كتابه المعروف بالجامع مسنداً الى أمير المؤمنين (ع) ، ورأيت البخاري ومسلم يذكران هذه الصحيفة ويرويان عنها في عدة مواضع من صحيحها ، ومما رواه عنها ما أخرجاه عن الأعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه ، قال : قال علي رضي الله عنه ما عندنا كتاب نقرؤه إلا كتاب الله غير هذه الصحيفة ، قال : فأخرجها فإذا فيها أشياء من الجراحات وأسنان الإبل ، قال : وفيها المدينة حرم ما بين غير الى ثور ، فمن احدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ؛ الحديث بلفظ البخاري في باب إثم من تبرأ من مواليه من كتاب «الفرائض» في الجزء الرابع من صحيحه^(٢) ، وهو موجود في باب فضل المدينة من كتاب الحج من الجزء الأول من صحيح مسلم^(٣) ، والإمام احمد بن حنبل أكثر من الرواية عن هذه الصحيفة في مسنده ، ومما رواه عنها ما أخرجه من حديث علي في صفحة ١٠٠ من الجزء الأول من مسنده عن طارق بن شهاب ، قال :

(١) فيما نقله عنه ابن حجر في صواعقه ، وغير واحد من الأعلام .

(٢) في صفحة ١١١ . (٣) في صفحة ٥٢٣ .

شهدت علياً رضي الله عنه ، وهو يقول على المنبر : والله ما عندنا كتاب نقرؤه عليكم إلا كتاب الله تعالى ، وهذه الصحيفة ، وكانت معلقة بسيفه أخذتها من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . الحديث .

وقد جاء في رواية الصفار عن عبد الملك قال دعا أبو جعفر بكتاب علي ، فجاء به جعفر مثل فخذ الرجل مطوياً ، فإذا فيه : إن النساء ليس لهن من عقار الرجل اذا توفي عنهن شيء ، فقال أبو جعفر : هذا والله خط علي وإملاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، واقتدى بأمير المؤمنين ثلثة من شيعته فألفوا على عهده ، منهم : سلمان الفارسي ، وأبو ذر الغفاري ، فبما ذكره ابن شهر آشوب ، حيث قال : أول من صنف في الاسلام علي بن أبي طالب ، ثم سلمان الفارسي ، ثم أبو ذر . اهـ . ومنهم أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصاحب بيت مال أمير المؤمنين (ع) ، وكان من خاصة أوليائه والمستبصرين بشأنه ، له كتاب السنن والاحكام والقضايا جمعه من حديث علي خاصة ، فكان عند سلفنا في النهاية القصوى من التعظيم ، وقد روه بطرقهم وأسانيدهم اليه ، ومنهم علي بن أبي رافع — وقد ولد كما في ترجمته من الاصابة على عهد النبي فسماه علياً — له كتاب في فنون الفقه على مذهب أهل البيت ، وكانوا عليهم السلام يعظمون هذا الكتاب ، ويرجمون شيعتهم اليه ، قال موسى بن عبد الله بن الحسن : سأل أبي رجل ، عن التشديد ، فقال أبي : مات كتاب ابن أبي رافع ، فأخرجته وأملأه علينا . اهـ .

واستظهر صاحب روضات الجنات انه أول كتاب فقهي صنف في الشيعة ، وقد اشبه في ذلك رحمه الله ، ومنهم عبيد الله بن أبي رافع كاتب علي ووليه ، سمع النبي وروى عنه صلى الله عليه وآله وسلم ، قوله لجعفر : اشبهت خلقي وخلقي ، أخرج ذلك عنه جماعة منهم أحمد ابن حنبل في مسنده ، وذكره ابن حجر في القسم الاول من إصابته بعنوان عبيد الله بن أسلم ، لأن إياه أبا رافع اسمه اسلم ، الف عبيد الله هذا كتاباً فيمن حضر صفين مع علي ، من الصحابة رأيت ابن حجر ينقل عنه كثيراً

في إصابته ، فراجع^(١) . ومنهم ربيعة بن سميع ، له كتاب في زكاة النعم من حديث علي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ومنهم عبد الله ابن الحر الفارسي ، له لمعة في الحديث جمعها عن علي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ومنهم الاصبغ بن نباتة صاحب أمير المؤمنين وكان من المنقطعين اليه ، روى عنه عهده الى الأثر ، ووصيته الى ابنه محمد ، ورواها أصحابنا بأسانيدهم الصحيحة اليه . ومنهم سليم بن قيس الهلالي صاحب علي (ع) روى عنه وعن سلمان الفارسي ، له كتاب في الامامة ذكره الإمام محمد بن ابراهيم النعماني في الغنية ، فقال : وليس بين جميع الشيعة من حل العلم أو رواه عن الأئمة خلاف في أن كتاب سليم بن قيس الهلالي أصل من كتب الأصول التي رواها أهل العلم وحمل حديث أهل البيت واقدما ، وهو من الأصول التي ترجع الشيعة اليها وتعمل عليها . ١٨ . وقد تصدى أصحابنا لذكر من ألف من أهل تلك الطبقة من سلفهم الصالح ، فليراجع فهرسهم وتراجم رجالهم من شاء .

٣ - وأما مؤلفو سلفنا من أهل الطبقة الثانية - طبقة التابعين - فإن مراجعاتنا هذه لتضيّق عن بيانهم . والمرجع في معرفتهم ومعرفة مصنفاتهم وأسانيدهم اليهم على التفصيل إنما هو فهرس علمائنا ومؤلفاتهم في تراجم الرجال^(٢) .

سطع - أيام تلك الطبقة - نور أهل البيت ، وكانت قبلها محجوباً بسحائب ظلم الظالمين ، لأن فاجعة الطف فضحت أعداء آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وأسقطتهم من أنظار أولي الالباب ، ولفتت وجوه الباحثين الى مصائب أهل البيت ، منذ فقدوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، واضطرت الناس يقوارعها الفادحة الى البحث عن أساسها ، وحملتهم على التنقيب عن أسبابها ، ففرقوا جذرتها وبذرتها ، وبذلك نهض أولو الحمية من المسلمين الى حفظ مقام أهل البيت والانتصار لهم ، لأن

(١) ترجمة جبير بن الحباب بن المنذر الانصاري في القسم الاول من الاصابة .

(٢) ك فهرست النجاشي ، وكتاب منتهى المقال في أحوال الرجال للشيخ أبي علي ، وكتاب منج المقال في تحقيق أحوال الرجال للبرزا محمد ، وغيرها من مؤلفات في هذا الفن وهي كثيرة .

الطبيعة البشرية تنصرف مجبليتها للظلم ، وتنفر من الظالم ، وكان المسلمين بعد تلك الفاجعة دخلوا في دور جديد ، فاندفعوا الى موالاة الامام علي ابن الحسين زين العابدين ، وانقطعوا اليه في فروع الدين وأصوله ، وفي كل ما يؤخذ من الكتاب والسنة من سائر الفنون الاسلامية ، وفزعوا من بعده الى ابنه الإمام ابي جعفر الباقر (ع) ، وكان أصحاب هذين الامامين «العابدين الباقرين» من سلف الامامية ألوفاً مؤلفة لا يمكن إحصاؤهم ، لكن الذين دونت أسماؤهم وأحوالهم في كتب التراجم من حملة العلم عنها يقاربون أربعة آلاف بطل ، ومصنفاتهم تقارب عشرة آلاف كتاب أو تزيد ، رواها أصحابنا في كل خلف عنهم بالاسانيد الصحيحة ، وفاز جماعة من أعلام أولئك الابطال بمخدمتها وخدمة بقيتها الامام الصادق عليه السلام ، وكان الحظ الاوفر لجماعة منهم فازوا بالقدح المعلى علماً وعملًا .

فمنهم أبو سعيد أبان بن تغلب بن رباح الجريزي القاري ، الفقيه المحدث المفسر الاصولي اللغوي المشهور ، كان من أثق الناس ، لقي الائمة الثلاثة ، فروى عنهم علوماً جمّة ، واحاديث كثيرة ، وحسبك انه روى عن الصادق خاصة ثلاثين الف حديث^(١) ، كما أخرجه الميرزا محمد في ترجمة أبان من كتاب منتهى المقال بالاسناد الى أبان بن عثمان عن الصادق عليه السلام ، وكان له عندم حظوة وقدم ، قال له الباقر عليه السلام - وهما في المدينة الطيبة - : اجلس في المسجد وافتر الناس ، فإني أحب ان يرى في شيعتي مثلك . وقال له الصادق عليه السلام : ناظر اهل المدينة ؛ فإني أحب ان يكون مثلك من روائي ورجالي . وكان اذا قدم المدينة تقوّضت اليه الخلق ، وأخلّيت له سارية النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقال الصادق (ع) : لسلم ابن ابي حبة : إئت أبان بن تغلب فإنه سمع مني حديثاً كثيراً ، فما روى لك فاروه عني ، وقال عليه السلام لأبان ابن عثمان : ان أبان بن تغلب روى عني ثلاثين الف حديث فاروها عنه وكان اذا دخل أبان على الصادق يماثقه ويصافحه ، ويأمر برسادة ثني له ، ويقبل عليه بأكمله . ولما نمي اليه قال عليه السلام : أما والله لقد

(١) نص على ذلك أئمة الفن كالشيخ البهائي في رجبته ، وغير واحد من أعلام الأمة .

أوجع قلبي موت أبان ، وكانت وفاته سنة إحدى وأربعين ومائة .
ولأبان روايات عن أنس بن مالك ، والاعمش ، ومحمد بن المنكدر ،
وسماك بن حرب ، وإبراهيم النخعي ، وفصيل بن عمرو ، والحكم ؛
وقد احتج به مسلم وأصحاب السنن الأربعة كما بيناه إذ أوردناه - في
المراجعة ١٦ - . ولا يضره عدم احتجاج البخاري به ، فإن له أسوة
بأئمة أهل البيت ، الصادق ، والكاظم ، والرضا ، والحوادث ، والحسن
المسكري الزكي ، إذ لم يحتج بهم ، بل لم يحتج بالبسط الأكبر سيد
شباب أهل الجنة ؛ نعم احتج بمروان بن الحكم ، وعمران بن حطان ،
وعكرمة البربري ، وغيرهم من أمثالهم ، فإننا لله وإنا إليه راجعون .

ولأبان مصنفات ممتعة ، منها كتاب تفسير غريب القرآن أكثر فيه
من شعر العرب شواهد على ما جاء في الكتاب الحكيم ، وقد جاء فيها
بعد ، عبد الرحمن بن محمد الأزدي الكوفي ، فجمع من كتاب أبان ،
ومحمد بن السائب الكلبي ، وابن زوق عطية بن الحارث ، فجعله كتاباً
واحداً بين ما اختلفوا فيه ، وما اتفقوا عليه ، فتارة يحمي كتاب أبان
مفرداً ، وتارة يحمي مشتركاً على ما عمله عبد الرحمن ، وقد روى
أصحابنا كلا من الكتابين بالأسانيد المعتبرة ، والطرق المختلفة ؛ ولأبان
كتاب الفضائل ، وكتاب صفين ، وله أصل من الأصول التي تعتمد عليها
الإمامية في أحكامها الشرعية ، وقد روت جميع كتبه بالاسناد إليه ،
والتفصيل في كتب الرجال .

ومنهم أبو حمزة الثمالي ثابت بن دينار ، كان من ثقات سلفنا الصالح
وأعلامهم ، أخذ العلم عن الأئمة الثلاثة - الصادق والباقر وزين العابدين
عليهم السلام - وكان منقطعاً إليهم ، مقرباً عندهم ، أثق عليه الصادق ،
فقال عليه السلام : أبو حمزة في زمانه مثل سلمان الفارسي في زمانه .
وعن الرضا عليه السلام : أبو حمزة في زمانه كلفياف في زمانه . له كتاب
تفسير القرآن ، رأيت الإمام الطبرسي ينقل عنه في تفسيره - جمع

البيان^(١) - وله كتاب النوادر ، وكتاب الزهد ، ورسالة الحقوق^(٢) ، رواها عن الامام زين العابدين علي بن الحسين (ع) ، وروى عنه دعاءه في السحر ، وهو أسنى من الشمس والقمر ؛ وله رواية عن انس ، والشعبي ، وروى عنه وكيع ، وابو نعم ، وجاعة من اهل تلك الطبقة من أصحابنا وغيرهم ، كما بيناه في أحواله - في المراجعة ١٦ - .
وهناك أبطال لم يدركوا الامام زين العابدين ، وإنما فازوا بخدمة الباقرين الصادقين عليها السلام .

فمنهم ابو القاسم بريد بن معاوية العجلي ، وابو بصير الاصغر ليث ابن مراد البخترى المرادي ، وابو الحسن زرارة بن أعين ، وابو جعفر محمد ابن مسلم بن رباح الكوفي الطائفي الثقفي ، وجاعة من أعلام الهدى ومصابيح الدجى ، لا يسع المقام استقصاؤهم .

أما هؤلاء الاربعة فقد قالوا الزلفى ، وفازوا بالقدح الملى ، والمقام الاسمى ، حتى قال فيهم الصادق عليه السلام - وقد ذكرهم - : هؤلاء أمناء الله على حلاله وحرامه ، وقال : ما أجد احداً أحباً ذكرنا إلا زرارة وابو بصير ليث ، ومحمد بن مسلم ، وبريد ، ولولا هؤلاء ما كان أحد يستبسط هذا ، ثم قال : هؤلاء حفاظ الدين ، وأمناء أبي ، على حلال الله وحرامه ، وهم السابقون البنا في الدنيا ، والسابقون البنا في الآخرة ، وقال عليه السلام : بشر الخبيثين بالجنة ، ثم ذكر الاربعة ، وقال - في كلام طويل ذكرهم فيه - : كان أبي ائتمنهم على حلال الله وحرامه ، وكلوا عيبة علمه ، وكذلك اليوم هم عندي مستودع سرى ، وأصحاب أبي حقاً ، وهم نجوم شيعتي أحياء وأمواتاً ، بهم يكشف الله كل بدعة ، ينفون عن هذا الدين انتحال المبطلين ، وتأويل الغالين . ١ هـ . الى غير ذلك من كلماته الشريفة التي أثبتت لهم من

(١) راجع من مجمع البيان تفسير قوله تعالى (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) من سورة الشورى مجده يتقل عن تفسير أبي حمزة .

(٢) وقد روى أصحابنا كتب أبي حمزة كلها بأمانيدهم إليه ، والتفصيل في كتب الرجال ، واختصر سيدنا الحجة السيد صدر الدين الصدر الموسوي رسالة الحقوق ، وطبعها كرسالة مختصرة ليحفظها لشرف المسلمين ، وقد أجاد الى للغاية متع الله المسلمين بحملي رعايته ، وجليل عنايته .

وفروعهم من الصدر الأول إلى هذا الزمان ، وهي : الكافي ، والتهذيب ، والاستبصار ، ومن لا يحضره الفقيه ، وهي متواترة ومضامينها مقطوع بصحتها ، والكافي أقدمها وأعظمها وأحسنها وأتقنها ، وفيه ستة عشر ألف ومئة وتسعة وتسعون حديثاً ، وهي أكثر مما اشتملت عليه الصحاح الستة بأجمعها ، كما صرح به الشهيد في الذكري ، وغير واحد من الأعلام .

وألّف هشام بن الحكم من أصحاب الصادق والكاظم (ع) كتباً كثيرة ، اشتهر منها تسعة وعشرون كتاباً ، رواها أصحابنا بأسانيدهم إليه ، وتفصيلها في كتابنا - مختصر الكلام في مؤلفي الشيعة من صدر الإسلام - وهي كتب ممتعة باهرة في وضوح بيانها ، وسطوع برهانها ، في الأصول والفروع ، وفي التوحيد والفلسفة العقلية ، والرد على كل من الزنادقة ، والملاحدة ، والطبيعيين ، والقدرية ، والجبرية ، والقلاة في علي وأهل البيت ، وفي الرد على الخوارج والناصبية ، ومنكري الوصية إلى علي ومؤخريه ومحاربيه ، والقائلين بمحوّاز تقديم المفضول وغير ذلك . وكان هشام من أعلم أهل القرن الثاني في علم الكلام ، والحكمة الإلهية ، وسائر العلوم العقلية والتقليدية ، مبرزاً في الفقه والحديث ، مقدماً في التفسير ، وسائر العلوم والفنون ، وهو ممن فتن الكلام في الإمامة ، وهذب المذهب بالنظر ؛ يروي عن الصادق والكاظم ، وله عندهم جاه لا يحيط به الوصف ، وقد فاز منهم بثناء يسمو به في الملأ الأعلى قدره وكان في مبدأ أمره من الجهمية ، ثم لقي الصادق فاستبصر بهديه ولحق به ، ثم بالكاظم ففارق جميع أصحابها . ورواه بالتجسيم وغيره من الطامات مريدو إطفاء نور الله من مشكاته ، حسداً لأهل البيت وعدواناً ، ونحن أعرّف الناس بمذهبه ، وفي أيدينا أحواله وأقواله ، وله في نصرة مذهبنا من المصنفات ما أشرنا إليه ، فلا يجوز أن يخفى علينا من أقواله - وهو من سلفنا وفرطنا - ما ظهر لغيرنا ، مع بعدم عنه في المذهب والمشرّب ، على أن ما نقله الشهرستاني - في الملل والنحل من عبارة هشام - لا يدل على قوله بالتجسيم . واليك عين ما نقله ، قال : وهشام ابن الحكم صاحب غور في الأصول ، لا يجوز أن يغفل عن الزاماته على

المعتزلة ، فإن الرجل وراء ما يلزمه على الخصم ، ودون ما يظهره من التشبيه ، وذلك أنه ألزم العلاف ، فقال : انك تقول الباري عالم بعلم ، وعلمه ذاته ، فيكون عالماً لا كالمالين ، فلم لا تقول : هو جسم لا كالاجسام . اهـ . ولا يخفى ان هذا الكلام ان صح عنه فإنما هو بصدد المعارضة مع العلاف ، وليس كل من عارض بشيء يكون معقداً له ، إذ يجوز ان يكون قصده اختبار العلاف ، وسبر غوره في العلم ، كما أشار الشهرستاني اليه بقوله : فإن الرجل وراء ما يلزمه على الخصم ، ودون ما يظهر من التشبيه . على انه لو فرض ثبوت ما يدل على التجسيم عن هشام ، فإنما يمكن ذلك عليه قبل استبصاره ، إذ عرفت أنه كان ممن يرى رأي الجهمية ، ثم استبصر بهدي آل محمد ، فكان من أعلام المختصين بأنهم ، لم يعثر أحد من سلفنا على شيء مما نسبته الخصم اليه ، كما أنا لم نجد أثراً ما لشيء مما نسبوه الى كل من زرارة بن أعين ، ومحمد بن مسلم ، ومؤمن الطاق ، وأمثالهم ، مع أننا قد استفرغنا الوسع والطاقة في البحث عن ذلك ، وما هو إلا البغي والعدوان ، والإفك والبهتان ، (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) .

أما ما نقله الشهرستاني عن هشام من القول بإلهية علي ، فشيء يضعك الشكلى ، وهشام أجل من ان تلصّب اليه هذه الخرافة والسخافة ، وهذا كلام هشام في التوحيد ينادي بتقديس الله عن الحلول ، وعلوه عما يقوله الجاهلون ، وذاك كلامه في الإمامة والوصية يعلن بتفضيل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على علي ، مصرحاً بأن علياً من جملة أمته ورعيته ، وأنه وصيه وخليفته ، وأنه من عباد الله المظلومين المقهورين ، المعجزين عن حفظ حقوقهم ، المضطرين الى ان يضرعوا لخصومهم ، الخائفين المترقبين الذين لا ناصر لهم ولا معين . وكيف يشهد الشهرستاني لهشام بأنه صاحب غور في الأصول ، وأنه لا يجوز ان يغفل عن إلزاماته على المعتزلة ، وأنه دون ما أظهره للعلاف من قوله له : فلم لا تقول ان الله جسم لا كالاجسام ، ثم ينسب اليه القول بأن علياً (ع) هو الله تعالى ، أليس هذا تناقضاً واضحاً ؟ وهل يليق بمثل هشام على غزارة فضله ان

تنسب إليه الخرافات ؟ كلا . لكن القوم أبوا إلا الإرجاف حسداً وظلماً لأهل البيت ومن يرى رأيهم ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . وقد كثرت التأليف على عهد الكاظم ، والرضا ، والجواد ، والمهدي ، والحسن الزكي العسكري ، عليهم السلام ، بما لا مزيد عليه ، وانتشرت الرواة عنهم وعن رجال الأئمة من آبائهم في الأمصار ، وحسروا للعلم عن ساعد الاجتهاد ، وشمروا عن ساق الكد والجد ، فحاضوا عباب العلوم ، وغاصوا على أسرارها ، وأحصوا مسائلها ، ومحصوا حقائقها ، فلم يألوا في تدوين الفنون جهداً ، ولم يدخروا في جمع أشتات المسارف وسعاً . قال المحقق في المعتبر أعلى الله مقامه : وكان من تلامذة الجواد عليه السلام فضلاء كالحسين بن سعيد ، وأخيه الحسن ، واحد بن محمد بن أبي نصر البزنطي ، واحد بن محمد بن خالد البرقي ، وشاذان ، وأبي الفضل العمي ، وأيوب بن نوح ، واحد بن محمد بن عيسى ، وغيرهم ممن يطول تعدادهم (قال أعلى الله مقامه) : وكتبهم الى الآن منقولة بين الأصحاب دالة على العلم الغزير . ١٥ .

قلت : وحسبك ان كتب البرقي تروى على مئة كتاب ، وللبزنطي الكتاب الكبير المعروف بجامع البزنطي ، وللعين بن سعيد ثلاثون كتاباً . ولا يمكن في هذا الإملاء احصاء ما ألفه تلامذة الأئمة الستة من أبناء الصادق عليهم السلام ، بيد أني أحيلك على كتب التراجم والفهارس ، فراجع منها أحوال محمد بن سنان ، وعلي بن مهزيار ، والحسن بن محبوب ، والحسن بن محمد بن سماعة ، وصفوان بن يحيى ، وعلي بن يقطين ، وعلي ابن فضال ، وعبد الرحمن بن نجران ، والفضل بن شاذان - فإن له مئتي كتاب - ومحمد بن مسعود الصائفي - فإن كتبه تروى على المئتين - ومحمد بن عمير ، واحد بن محمد بن عيسى ، فإنه روى عن مئة رجل من أصحاب الصادق عليه السلام ، ومحمد بن علي بن محبوب ، وطلحة ابن طلحة بن زيد ، وعمار بن موسى الساباطي ، وعلي بن النعمان ، والحسين بن عبدالله ، واحد بن عبدالله بن مروان المعروف بابن خاتة ،

وصدقة بن المنذر القمي ، وعبيد الله بن علي الحلبي ، الذي عرض كتابه على الصادق عليه السلام ، فصححه واستحسنه ، وقال : أترى لهؤلاء مثل هذا الكتاب ، وأبي عمرو الطيب ، وعبد الله بن سعيد ، الذي عرض كتابه على أبي الحسن الرضا عليه السلام ، ويونس بن عبد الرحمن الذي عرض كتابه على الإمام أبي محمد الحسن الزكي العسكري عليه السلام . ومن تتبع أحوال السلف من شيعة آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، واستقصى أصحاب كلٍّ من الأئمة التسعة من ذرية الحسين ، وأحصى مؤلفاتهم المدونة على عهد أئمتهم ، واستقرأ الذين رروا عنهم تلك المؤلفات ، وحلوا عنهم حديث آل محمد في فروع الدين وأصوله من ألوف الرجال ، ثم ألمَّ بحملة هذه العلوم في كل طبقة طبقة ، يدأ عن يد من عصر التسعة المعصومين الى عصرنا هذا ، يحصل له القطع الثابت بتواتر مذهب الأئمة ، ولا يرتاب في أن جميع ما ندين الله به من فروع وأصول ، إنما هو مأخوذ من آل الرسول ، لا يرتاب في ذلك إلا مكابر عنيد ، أو جاهل بليد ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، والسلام .

ش

المراجعة ١١١

رق : ١ : جمادى الأولى سنة ١٣٤٠

أشهد أنكم في الفروع والأصول ، على ما كان عليه الأئمة من آل الرسول ، وقد أوضحت هذا الأمر فجعلته جلياً ، وأظهرت من مكنونه ما كان خفياً ، فالثلك فيه خبال ، والتشكيك تضليل ، وقد استشفقت^(١) فراقني الى الغاية ، وتمخرت ريحه^(٢) الطيبة فأنعشني قدسي مهياً بشذاه الفياح ، وكنت - قبل أن أئصل بسبيك - على لبس فيكم لما كنت أسمع من إرجاف المرجفين ، وإجحاف المحققين ، فلما يسر الله اجتماعنا أويت منك

(١) تقول استشفقت الثوب إذا نشرته في الضوء وفتشته تطلب عيبه ان كان فيه عيب .

(٢) تمخر الريح أن تبعث عن مهيا وبجراما .

الى علم هدى ، ومصباح دجى ، وانصرفت عنك مفلحاً منجحاً ، فما أعظم
نعمة الله بك عليّ ، وما أحسن عائدتك لديّ ، والحمد لله رب العالمين .

س

المراجعة ١١٢

رقم : ٧ : جادى الأول سنة ١٣٣٠

أشهد أنك مطلع لهذا الأمر ومقرن له^(١) ، حسرت له عن ساق ،
وانفصلت^(٢) فيه أمضى من الشهاب^(٣) ، أغرقت في البحث عنه ، واستقصيت
في التحقيق والتدقيق ، تنظر في أعطافه وأثنائه ، ومطاويه وأحنائه ،
تقلبه منقباً عنه ظهراً لبطن ، تعرف دخلته ، وتطلب كنهه وحقيقته ، فلا
لا تستفرك المواطن القومية ، ولا تستخفك الأغراض الشخصية ، فلا
تصدع صفات حملك ، ولا تستثار قطاة رأيك ، مفرقاً في البحث بحلم
أثبت من رضوى ، وصدر أوسع من الدنيا ، ممعناً في التحقيق لا تأخذك
في ذاك أصرة^(٤) حتى يرح الحفاه ، وصرح الحق عن محضه ، وبان الصبح
لذي عينين ، والحمد لله على هدايته لدينه ، والتوفيق لما دعا اليه من سبيله ،
وصلى الله على محمد وآله وسلم .

تم الكتاب بمعونة الله عز وجل وحسن توفيقه تعالى بقلم مؤلفه عبد الحسين
شرف الدين الموسوي العاملي ، عامله الله بفضله ، وعفا عنه بكرمه ، انه
ارحم الراحمين .

(١) أي مطبق له قادر عليه . (٢) الانصالات : الجد والسبق .

(٣) هو ما يرى في الليل من النجوم منقفاً .

(٤) الأصرة : ما عطفك على رجل من رحم أو قرابة أو صهر أو المروف .

تمت هذه التعليقة والحمد لله ، كلفة لا كمال ما نقص في أصل الكتاب ، وفيها من الفوائد ما
لا يستغنى عنه أبداً ، ومن أم بها علم أنها كذلك ، وكان الفراغ من تأليفها يوم الفراغ من طبع
هذا الكتاب منتصف رجب الحرام سنة ١٣٥٥ بقلم المؤلف أقل خدمة الدين الاسلامي وسدنة
المذهب الامامي عبد الحسين بن الشريف يوسف بن الشريف جواد بن الشريف اسماعيل بن
الشريف محمد بن الشريف محمد بن الشريف ابراهيم الملقب شرف الدين بن الشريف زين العابدين
ابن علي نور الدين بن نور الدين علي بن الحسين الموسوي العاملي حاملهم الله جميعاً بطلفه ورحمته ،
والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلّى الله على محمد وآله وسلم .

فهرست

الصفحة	الصفحة
٤٤	٧ ترجمة المؤلف
البيت	٢٩ فائحة الكتاب
٤٤	٣١ المقدمة والاهداء
المراجعة ٦ الاشارة الى الأدلة التي تفرض	٣٧ المراجعة ١، تحية المناظر، استثنائه في المناظرة
مذهب أهل البيت	٣٨ المراجعة ٢ رد التحية، الاذن بالنظرة
٤٥ امير المؤمنين يفرض مذهب أهل البيت	٣٩ المبحث الأول في إمامة المذهب
٤٧ الامام علي بن الحسين يفرضه أيضاً	وفيه من المراجعات ما يلي :
٤٨ المراجعة ٧ طلب البيعة من كلام الله ورسوله	٣٩ المراجعة ٣ البحث عن السبب في عدم اخذ الشيعة بمذاهب الجمهور في فروع الدين وأصوله
٤٨ دعوى لزوم الدور في الاحتجاج هنا بكلام اثنتنا	٤٠ المراجعة ٤ الأدلة الشرعية تفرض مذهب أهل البيت
٤٩ المراجعة ٨ الفقرة عما أشرنا اليه من السنن الصحيحة الصريحة في الموضوع	٤٠ لا دليل للجمهور على رجحان مذاهبهم
٤٩ الخطأ في دعوى لزوم الدور	٤١ أهل القرون الثلاثة لا يعرفونها
٤٩ تفصيل ما كنا أشرنا اليه من حديث الثقلين	٤٢ ما الذي ارتج باب الاجتهاد
٥١ قوافر هذا الحديث	٤٣ يُلْمُ ثمت المسلمين باتفاقهم على اعتبار مذهب أهل البيت
٥٢ دلالته على ضلال من لم يستمك بالعروة	٤٤ المراجعة ٥ اعتراف المناظر بمدم وجوب مذاهب الجمهور
٥٣ تشبيه بسفينة نوح وبياب حطة والنص على أنهم الأمان من الاختلاف	
٥٣ بيان المراد بأهل البيت هنا، الوجه في تشبيههم بسفينة نوح وبياب حطة	

الصفحة	الصفحة
٧٨ احمد بن المفضل الحفري . اسماعيل بن ابان الوراق شيخ البخاري في صحيحه	٥٥ المراجعة ٩ وفيها طلب المزيد من الأدلة التي تفرض مذهب أهل البيت
٧٩ اسماعيل بن خليفة . اسماعيل بن زكريا الخثلاثي . اسماعيل المعروف بالصاحب بن عباد	٥٥ المراجعة ١٠ وفيها من النصوص المريضة والسنة الواردة في هذا الموضوع ما فيه بلاغ
٨١ اسماعيل بن عبد الرحمن المفسر المشهور المعروف بالسدي . اسماعيل بن موسى الفزاري	٦١ المراجعة ١١ الإيمان بما أوردناه من السنة التي تفرض مذهب أهل البيت
٨٢ تليد بن سليمان . ثابت بن دينار المعروف بأبي حزة الثاني . ثوير بن أبي فاختة جابر الجعفي	٦١ دعشة المناظر في الجمع بيننا وبينهم ما عليه الجمهور من مخالفة أهل البيت
٨٤ جرير بن عبد الحميد الضبي . جعفر بن زياد الأحمر . جعفر بن سليمان الضبمي . جميع بن حميرة . الحارث بن حصيرة الحارث بن عبد الله الحمداني حبيب بن أبي ثابت	٦١ التماس صحيحاً من الكتاب استظراً بها
٨٩ الحسن بن حي	٦٢ المراجعة ١٢ وفيها فصل الخطاب بمحجج الكتاب
٩٠ الحكم بن عثيبة . حماد بن عيسى غريق الجمعة	٧٣ المراجعة ١٣ وفيها قياس المعارض بأن الذين رووا لزول تلك الآيات في أهل البيت انما هم شيعة ، والشعبة ليسوا بحجة عند أهل السنة
٩١ هروان بن اعين	٧٤ المراجعة ١٤ وفيها بطلان قياس المعارض لشبوت لزول تلك الآيات من طريق أهل السنة ولشبوت الاحتجاج برجال الشيعة في الصحيحين وغيرها
٩٢ خالد بن محمد شيخ البخاري في صحيحه	٧٦ المراجعة ١٥ وفيها طلب أسماء من احتج بهم أهل السنة من رجال الشيعة مع نصوص أهل السنة على تشيعهم والاحتجاج بهم
٩٣ داور بن أبي عوف . زيد اليامي	٧٧ المراجعة ١٦ وفيها مثله من أسناد الشيعة في إسناد السنة وفي غضوناتها فوائد جمة لا مندوحة لأهل العلم عن الوقوف عليها
٩٤ زيد بن الحباب	٧٧ ابان بن تغلب
٩٤ سالم بن أبي الجعد	٧٧ ابراهيم النخعي
٩٥ سالم بن أبي حفصة	
٩٦ سعد بن طريف . سعيد بن اشوع	
٩٦ سعيد بن خيثم . سلمة بن الفضل قاضي الري	
٩٧ سلمة بن كويل	

الصفحة	الصفحة
١٢٢ عمار بن زريق ، عمار بن معاوية شيخ	٩٧ سليمان بن صرد الخزاعي
السليمانين وغيرهما . عمرو بن عبد الله	٩٨ سليمان بن طرخان . سليمان بن قرم
ابو اسحق السبيعي المحدثي	٩٩ سليمان بن مهران الأعشى
١٢٣ عوف الصدق الأعرابي	١٠١ شريك بن عبد الله النخعي
١٢٤ الفضل بن دكين	١٠٣ شعبة بن الحجاج
١٢٥ فضيل بن مرزوق . فطر بن خليفة	١٠٣ صمصمة بن صرحان
١٢٦ مالك بن اسماعيل شيخ البخاري في	١٠٥ طاروس بن كيسان
صحيحه . محمد بن خازم وهو ابو معاوية	١٠٦ ظالم بن عمرو الأسود الدؤلي
الضريع	١٠٦ عامر بن واثلة ابو الطفيل
١٢٧ الامام الحاكم محمد بن عبد الله . محمد بن	١٠٧ عباد بن يعقوب الرواحي
عبيد الله بن أبي رافع	١٠٨ عبد الله بن داود . عبد الله بن شداد
١٢٨ محمد بن فضيل	١٠٩ عبد الله بن عمر شيخ مسلم وابي داود
١٢٩ محمد بن مسلم الطائفي . محمد بن موسى	والبغوي
القطري . معاوية بن عمار الذهني	١١٠ عبد الله بن لمعة . عبد الله بن ميمون
١٣٠ معروف الكرخي . منصور بن المنصور	القداح . عبد الرحمن بن صالح
١٣٢ المنهال بن عمرو . موسى بن قيس	١١١ عبد الرزاق بن همام
١٣٣ نعيم بن الحارث النخعي ، نوح بن قيس	١١٤ عبد الملك بن أهين
هارون بن سعد	١١٤ عبيد الله بن موسى شيخ البخاري في صحيحه
١٣٤ هاشم بن البريد . هيرة بن مريم .	١١٥ عثمان بن حمير
هشام بن زياد	١١٦ عدي بن ثابت . عطية بن سعد العوفي
١٣٥ هشام بن عمار شيخ البخاري في صحيحه .	١١٨ العلاء بن صالح
هشيم بن بشير	١١٨ علقمة بن قيس
١٣٦ وكيع بن الجراح	١١٩ علي بن بدية
١٣٧ يحيى بن الجزار العربي	١١٩ علي بن احمد شيخ البخاري في صحيحه .
١٣٨ يحيى بن سعيد . يزيد بن ابي زياد . ابو	علي بن زيد
عبد الله الجدي	١٢٠ علي بن صالح . علي بن غراب . علي بن
١٤٠ المراجعة ١٧ عواطف المناظر والطائفة	قادم . علي بن المنذر شيخ للترمذي
١٤١ قصيرة بأن لم يبق للشيء ممانع من	واللساني
الاحتجاج بثقات الشيعة	١٢١ علي بن هاشم شيخ الامام احمد

الصفحة	الصفحة
١٥١	١٤١ إيمانه بآيات أهل البيت ودلائلها على امامتهم
١٥٢	١٤١ سيرته في الجمع بينها وبين ما عليه أهل القبلة
١٥٣	١٤٢ المراجعة ١٨ مقابلة عواطفه بالشكر
١٥٤	١٤٣ تنبيهه إلى الخطأ فيما نسبته إلى مطلق أهل القبلة
١٥٥	١٤٤ إلفاقته إلى أن العادلين عن أهل البيت في فروع الدين وأصوله ليسوا إلا تعادلين عن النص عليهم بالخلافة
١٥٦	١٤٥ اثمة أهل البيت بقطع النظر عن كل دليل لا يقصرون عن غيرهم
١٥٧	١٤٦ أي محكمة عادلة تحكم بضلال المعتصمين بهم
١٥٨	١٤٧ المراجعة ١٩ لا تحكم بحاكم المدل بضلال المعتصمين بهم
١٥٩	١٤٨ العمل بمذاهبهم يرى الزمة
١٦٠	١٤٩ بل قد يقال إنهم أولى بالاتباع من غيرهم
١٦١	١٤٩ الناس النص بالخلافة
١٦٢	١٥٠ المبحث الثاني في الإمامة العامة وهي الخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وفيه من المراجعات ما يلي :
١٦٣	١٤٥ المراجعة ٢٠ إشارة إلى النصوص مجملة
١٦٤	١٤٥ نص الدار يوم الانذار
١٦٥	١٤٦ خرجوا هذا النص من أهل السنة
١٦٦	١٤٨ المراجعة ٢١ وفيه التشكيك في سند هذا النص
١٦٧	١٤٨ المراجعة ٢٢ وفيه تصحيح هذا النص
١٦٨	١٥٠ بيان السبب في اعراض من اعرض عنه
١٦٩	١٥٠ المراجعة ٢٣ إيمان المناظر بثبوت هذا النص قوله : لا وجه للاحتجاج به مع عدم توازنه ، دعوى دلالة على الخلافة الخاصة ، دعوى نسخها
١٧٠	١٥١ المراجعة ٢٤ بيان الوجه في احتجاجنا به ، الخلافة الخاصة منفية بالإجماع .
١٧١	١٥٢ النسخ هنا محال عقلا . على أنه لا ناسخ
١٧٢	١٥٣ المراجعة ٢٥ وفيه إيمانه بهذا النص وطلبه المزيد من أمثاله
١٧٣	١٥٤ المراجعة ٢٦ النص الصريح ببضع عشرة من خصائص علي أحدها حديث المنزلة
١٧٤	١٥٤ توجيه الاستدلال به
١٧٥	١٥٥ المراجعة ٢٧ وفيه تشكيك الآمدي في سند حديث المنزلة
١٧٦	١٥٥ المراجعة ٢٨ حديث المنزلة من أثبت الآثار ، القرائن الحاتمة في ذلك
١٧٧	١٥٧ خروجوه من أهل السنة
١٧٨	١٥٨ السبب في تشكيك الآمدي به
١٧٩	١٥٨ المراجعة ٢٩ تصديق المناظر بثبوت الحديث
١٨٠	١٥٩ تشكيكه في عمومته . التشكيك في حجتيه لكونه عاما مخصصا
١٨١	١٥٩ المراجعة ٣٠ أهل اللغة والعرف يحكون بعموم هذا الحديث
١٨٢	١٦٠ القول باختصاصه مردود من وجهين لم تنحصر موارده في تبوك
١٨٣	١٦١ ابطال القول بعدم حجتيه
١٨٤	١٦٢ المراجعة ٣١ وفيه التماس غير وقعة تبوك من موارد حديث المنزلة
١٨٥	١٦٢ المراجعة ٣٢ وفيها ستة من موارد الحديث الأول زيارة أم سلم
١٨٦	١٦٣ الثاني قضية بئس حجة . الثالث اتكاه النبي على علي . الرابع يوم المواخاة الأولى
١٨٧	١٦٤ الخامس يوم المواخاة الثانية

الصفحة	الصفحة
١٨٢ المراجعة ٤١ وفيها ان لفظ الذين آمنوا للجمع فكيف أطلق على المفرد	١٦٥ السادس يوم سد الأبواب
١٨٣ المراجعة ٤٢ وفيها ان العرب يعمرون عن المفرد بلفظ الجمع لنكتة يقتضيهما الحال وإقامة الشواهد على ذلك	١٦٦ النبي يصور علياً وهارون كالفرقدين في السماء
١٨٤ ما ذكره الامام الطبرسي من النكت ، وما ذكره الزنجري منها وعندني في ذلك نكتة ألطف وأدق	١٦٦ المراجعة ٣٣ وفيها قول المناظر : متى صور علياً وهارون كالفرقدين
١٨٥ المراجعة ٤٣ وفيها ان السياق دال على إرادة المحب أو نحوه .	١٦٦ المراجعة ٣٤ وفيها انه صورهما كالفرقدين على غرار واحد يوم شهر وشبير ومشبر وتفصيل ذلك
١٨٦ المراجعة ٤٤ وفيها أولاً ان السياق غير دال على إرادة المحب ونحوه بل دال على إمامة علي	١٦٧ رومي المؤاخاة وتفصيلها
١٨٧ وثانياً ان السياق لا يكافيء الأدلة عند التعارض	١٧٠ ويوم سد الأبواب وتفصيله
١٨٧ المراجعة ٤٥ وفيها ان القواذ الى التأويل بما لا بد منه حمل لفسل على الصحة	١٧٣ المراجعة ٣٥ وفيها التماس المناظر بقية النصوص
١٨٨ المراجعة ٤٦ وفيها أولاً ان حمل السلف على الصحة لا يستلزم التأويل وثانياً ان التأويل هنا متعذر	١٧٣ المراجعة ٣٦ وفيها سبعة نصوص احدها حديث ابن عباس ، الثاني حديث عمران الثالث حديث بريدة
١٨٨ المراجعة ٤٧ وفيها طلب السنن المؤيدة للنصوص	١٧٤ الرابع حديث البضع عشرة من خصائص علي الخامس حديث علي . السادس رهب ابن حنزة
١٨٩ المراجعة ٤٨ وفيها اربعون حديثاً من السنن المؤيدة للنصوص الصريحة بل هي نصوص جلية	١٧٧ السابع ما أخرجه ابن أبي عاصم المراجعة ٣٧ وفيها التشكيك بمفاد تلك الأحاديث السبعة بسبب ان الولي مشترك لفظي
٢٠٠ المراجعة ٤٩ وفيها الاعتراف بفضائل علي وقوله ان الفضائل لا تستلزم العهد اليه بالخلافة	١٧٨ المراجعة ٣٨ وفيها ان المراد من الولي إذا هو الأولي بالمؤمنين من أنفسهم
٢٠١ المراجعة ٥٠ وفيها آية الولاية ونزولها في علي وإقامة الأدلة على نزولها فيه	١٧٨ ذكر القرآن الدالة على ذلك
٢٠١ المراجعة ٥٠ وفيها توجيه الاستدلال بها على الخلافة	١٧٩ المراجعة ٣٩ وفيها التماس آية الولاية
	١٨٠ المراجعة ٤٠ وفيها آية الولاية ونزولها في علي وإقامة الأدلة على نزولها فيه
	١٨٢ وتوجيه الاستدلال بها على خلافته

الصفحة	الصفحة
٢٣٤ المراجعة ٦٣ وفيها ثلاثة أمور أحدها ان نصوص الشيعة ليست بحجة ، الثاني ان هذه النصوص لو كانت ثابتة لأخرجها غير الشيعة ، الثالث طلب المزيد من غيرها	٢٠٣ المراجعة ٥١ وفيها معارضة ادلتنا بمثلها
٢٣٤ المراجعة ٦٤ وفيها انا إنسا أودناها إجابة للطلب وحسبنا حجة على الجمهور صحاحهم أما عدم إخراجهم نصوصنا فإنما هو لشكنا يعرفها الناس من ظاهري آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم وهنا حقيقة أوضاعنا نلفت إليها أولي الألباب	٢٠٣ المراجعة ٥٢ وفيها دحض دعوى الممارسة
٢٣٧ المراجعة ٦٥ وفيها طلب المناظر منان تصدع بمحدث الرواية	٢٠٤ المراجعة ٥٣ وفيها التماس حديث الغدير
٢٣٧ المراجعة ٦٦ وفيها النص على ان وارث علم رسول الله إنما هو علي دون غيره	٢٠٤ المراجعة ٥٤ وفيها شدو من شدو للغدير
٢٣٩ المراجعة ٦٧ بحث المناظر عن الوصية الى علي	٢٠٨ المراجعة ٥٥ وفيها بحث المناظر عن الوجه في الاحتجاج بحديث الغدير مع عدم قواتره
٢٤٠ المراجعة ٦٨ وفيها نصوص الوصية وحديثك بها نصوصاً جلية	٢٠٩ المراجعة ٥٦ وفيها بيان الوجه في ذلك وأن التواميس الطبيعية تقضي بتواتره وذكر عناية الله عز وجل به
٢٤٣ المراجعة ٦٩ وفيها حجة منكري الوصية	٢١٠ عناية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم به
٢٤٥ المراجعة ٧٠ وفيها الحجة البالغة على أن الوصية لا يمكن جمعها مع بيان السبب في انكار من أنكروا ودحض حجبتهم بأدلة السمع والعقل والوجدان	٢١١ عناية أمير المؤمنين عليه السلام
٢٥١ المراجعة ٧١ وفيها بحث المناظر عن السبب في الاعراض عن كلام ام المؤمنين وأفضل أزواج النبي عائشة إذ صرحت بنفي الوصية	٢١٣ عناية الحسين عليه السلام
٢٥١ المراجعة ٧٢ وفيها أنها لم تكن أفضل أزواج النبي وان أفضلين خديجة مع الاشارة الى السبب في اعراضنا عن حديث عائشة في هذا الموضوع	٢١٤ عناية التسعة المعصومين عناية الشيعة
	٢١٥ قواتره من طريق أهل السنة
	٢١٨ المراجعة ٥٧ وفيها تأويل حديث الغدير واقامة القرينة على ذلك التأويل
	٢١٩ المراجعة ٥٨ وفيها ان حديث الغدير مما لا يمكن تأويله
	٢٢١ وإن قرينة التأويل جزاف وتضليل
	٢٢٣ المراجعة ٥٩ وفيها بخروج المناظر مع مراوغة منه شديدة
	٢٢٣ المراجعة ٦٠ وفيها دحض المراوغة بقواطع الحجة
	٢٢٦ المراجعة ٦١ وفيها بحث المناظر عن النصوص الواردة من طريق الشيعة
	٢٢٦ المراجعة ٦٢ وفيها أريون نصاً صريحاً

الصفحة	الصفحة
والأمانة والعلم بأجل المظاهر . وكيف يتحقق الإجماع مع وجود ذلك النزاع	٢٥٣ المراجعة ٧٣ وفيها طلب للتفصيل في سبب الاعراض عن حديثها في هذا الموضوع
٢٧٤ المراجعة ٨١ وفيها دعوى انقضاء الإجماع بعد ثلاثي النزاع	٢٥٤ المراجعة ٧٤ وفيها تفصيل الأسباب في الاعراض عن حديثها وأن العقل يحكم بالوصية وإن دعوى عائشة بأن النبي قضى وهو في صدرها معارضة بصحاح كثيرة
٢٧٩ المراجعة ٨٣ وفيها بحث المناظر عن الجمع بين ثبوت النص وحمل الخلفاء الثلاثة على الصحة	٢٥٩ المراجعة ٧٥ وفيها إن أم المؤمنين لا تسلم في حديثها إلى العاطفة وإن الحسن والقبح العقليين متفيان عند أهل السنة
٢٧٩ المراجعة ٨٤ وفيها الجمع بين ثبوت النص وحملهم على الصحة	٢٦٠ وفي هذه المراجعة أيضاً بحث المناظر عن السنن التي تعارض دعوى أم المؤمنين في أن النبي قضى وهو في صدرها
٢٨٢ بيان الوجه في قعود الامام عن حقه .	٢٦٠ المراجعة ٧٦ استسلام عائشة إلى العاطفة
٢٨٣ المراجعة ٨٥ وفيها التماس الموارد التي لم يتصدروا فيها بالنص	٢٦٢ ثبوت الحسن والقبح العقليين بالبرهان القاطع والحجة البالغة
٢٨٤ المراجعة ٨٦ وفيها رؤية يوم الخميس إذ قال النبي لم اكتب لكم كتاباً لا تضلوا بمده قصوده مما أرواه	٢٦٣ الصحاح المعارضة لدعوى أم المؤمنين
٢٨٧ بيان السبب في عدول النبي عن عزيمته	٢٦٦ تقديم حديث أم سلمة على حديثها عند التعارض
٢٨٨ المراجعة ٨٧ وفيها عذرهم في ترك الرؤية مع المناقشة فيه	٢٦٧ المراجعة ٧٧ وفيها البحث عن السبب في تقديم حديث أم سلمة على حديث عائشة
٢٩٠ المراجعة ٨٨ وفيها تزييف تلك الأعداء ببينات تطلع كفهوا النهار	٢٦٧ المراجعة ٧٨ وفيها الأسباب المرجعة لحديث أم سلمة مضافاً إلى ما تقدم في المراجعة ٧٦ من الأسباب
٢٩٤ المراجعة ٨٩ وفيها التماس بقية الموارد	٢٧٠ المراجعة ٧٩ وفيها أن الإجماع ثبت خلافة الصديق
٢٩٥ المراجعة ٩٠ وفيها سرية أسامة المشتمة على خمسة أمور لم يتصدروا فيها بالنصوص	٢٧١ المراجعة ٨٠ وفيها الجواب عن دعوى الإجماع بكيفية تمثل العدل والانصاف
٢٩٩ المراجعة ٩١ وفيها عذرهم فيما كان منهم في سرية أسامة	
٣٠٠ دعوى أن لمن المتخلف عن تلك السرية لم يرد في حديث مسند	

الصفحة	الصفحة
٣١٥	المراجعة ٩٢ وفيها أن ما ذكره المناظر
مع وجود الموانع	من عذرهم لا ينافي ما قلناه من مخالفتهم
٣١٥	٣٠٢ ذكر الحديث المسند المشتمل على لعن
المراجعة ١٠٣ وفيها طلب موارد	المتخلف عن جيش أسامة
احتجاجهم	٣٠٤
٣١٥	المراجعة ٩٣ وفيها التماس بقية الموارد
المراجعة ١٠٤ ثمة من موارد احتجاج	٣٠٤
الامام	المراجعة ٩٤ وفيها أمر النبي صلى الله
٣١٩	عليه وآله وسلم بقتل ذلك المارق
احتجاج الزهراء عليها السلام	٣٠٦
٣٢١	المراجعة ٩٥ وفيها عذرهم في عدم قتله
المراجعة ١٠٥ وفيها التماس احتجاج	٣٠٧
خير الامام والزهراء	المراجعة ٩٦ وفيها رد العذر
٣٢١	٣٠٨
المراجعة ١٠٦ احتجاج ابن عباس	المراجعة ٩٧ وفيها التماس الموارد كلها
٣٢٣	٣٠٨
احتجاج الحسن والحسين واحتجاج	المراجعة ٩٨ وفيها لمسة من الموارد
ابطال الشيعة من الصعابة	ذكرناها تفصيلاً وأشرنا الى موارد آخر
٣٢٤	خاصة في علي وأهل بيته
الإشارة إلى احتجاجهم بالوصية	٣٠٩
٣٢٥	المراجعة ٩٩ وفيها عذرهم إذ خالفوا
المراجعة ١٠٧ وفيها طلب تفصيل	النص في تلك الموارد والتماس المناظر
احتجاجهم بالوصية	تفصيل ما أشرنا اليه من الموارد الخاصة
٣٢٥	في علي وأهل بيته
المراجعة ١٠٨ وفيها احتجاجهم بالوصية	٣١٠
في خطبهم وحديثهم وأشعارهم وقد	المراجعة ١٠٠ وفيها أن ما ذكره من
أروفت من ذلك ما يحتشمه هذا الاملاء	عذرهم لا ينافي ما قلناه وقد خرج في
فجدير بالباحثين أن يلقوا عليه	هذه الأصدار عن محل البحث وفيها
٣٣٣	أيضاً تفصيل ما اختص بعلي من الصحاح
المراجعة ١٠٩ وفيها البحث عن إسناد	النصوص فيها عليه بغير الامامة من
منعيب الشيعة (في الفروع والأصول)	الأمر التي لم يتميدوا بها
إلى أئمة أهل البيت	٣١٢
٣٣٣	المراجعة ١٠١ لم يمتحج الإمام يوم
المراجعة ١١٠ وفيها ثبوت قواير مذهب	السقيفة بنصوص الخلافة والوصية
الشيعة عن أئمة أهل البيت ببيان يريك	٣١٣
هذه الحقيقة محسوسة بجميع الحواس	المراجعة ١٠٢ موانع الامام من
٣٣٥	الاحتجاج يوم السقيفة
وفيها تقدم الشيعة في تدوين العلم زمن	
الصعابة وأسماء المؤلفين منهم	

الصفحة	الصفحة
٣٤٦ المراجعة ١١١ وفيها ملك الحسام بالبحر للحق	٣٣٨ وأسماء المؤلفين منهم من التابعين وتابعي التابعين وقد تضمنت هذه المراجعة
٣٤٧ المراجعة ١١٢ وفيها الثناء على المناظر بما هو أهله ، والحمد لله وحده ، وصلى الله على من لا نبي بعده ، وعلى آله الذين قصصوا قصده ، وسلم تسليما كثيرا .	مباحث جمة ومطالب مهمة ومناضلات عن أهل الصدق ببوارق الحق ألفت إليها كل بحاث عن الحقيقة



المُلَاجِئَاتُ

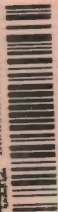
ربما لم يظهر حتى اليوم كتاب مثل هذا
الكتاب الجليل في عمق الأثر ويُعد
الصدى ..

فمنذ نشر لأول مرة سنة ١٣٥٥ هـ . /
١٩٣٦ م . دفع بعامة المسلمين من قرائه في
تياره الجديد ؛ ذلك أنه حل مشكلتهم
الكبرى ، مشكلة الإمامة ، حلاً برهانياً سهلاً
مقنعاً ، ودعاهم في صميم حله هذا إلى وحدة
تسقط عنهم أعباء خصومة فرضتها تقاليد
السياسة والتاريخ ، فلامست دعوته ، خلال
هذا الحل الشامل ، قلوب المسلمين
وعقولهم .



دار الأندلس
للطباعة والنشر والتوزيع

Bibliotheca Alexandrina



0497791

